

کتابخانہ تصفیہ سرکار عالی حیدرآباد دکن

۱۲۰۵/۶/۱۲۰۵

نمبر و جلد

آخر کتاب ۱۳۲۱

تاریخ و جلد

شرح معنی سراج سراج تحقیق العجمی

نام کتاب

فصل کتاب

فقہ حنفی

نمبر کتاب و فن مذکور

۶۰۴ و ۶۰۵

2322
51A

وَمِنْ بَقِيَّةِ صَلَواتِ اللَّهِ وَهُوَ كَسْبُهُ

لَهُدَاهِهِ عَلَى شَرِّ السُّبُلِ عَمَّا يُفْتَرَى مِنَ الْإِلَهِامِ مَكَشَاوِ الْحَقِّ الْحَقِيرَةِ مِنَ الْعَالَمِ السَّيِّئِ الشَّرِيفِ عَلَى الْحَقِّ



بِأَمْرٍ مِنَ الرَّحْمَةِ الرَّحِيمَةِ وَالْوَجْدِ الْمُحَلِّ الْمَعْرُوفِ بِالْوَحْدَانِ مُحَمَّدٍ صَافِي خَانَ أَمِينِ خَلْقِهِ وَنَجْوَى

الْمَطْبَعِ الْمَصْطَفَايِ ١٢٩٢ هـ فِي الْمَدِينَةِ الْمُطَهَّرَةِ

[illegible]

فهرس الآبواب والفصول التشریفة شرح السراجیة

مطلب	مطلب
٩٦ باب مقاسمة الجدا	١٧ فصل في موانع الارث
١٠٥ باب المناسحة	٢١ باب معرفة الفروض ومستحقها
١٠٩ باب ذوى الارحام	٢٧ فصل في النساء
١١٧ فصل في الصف الاول	٣٧ باب العصبات
١٢١ فصل في تمة الصف الاول	٥٤ باب المحجب
١٢٣ فصل في الصف الثاني	٧٢ باب مخارج الفروض
١٢٥ فصل في الصف الثالث	٧٧ باب النحل
١٢٩ فصل في الصف الرابع	٤٠ فصل في معرفة التماثل وغيره
١٣١ فصل في اولادهم	٤٣ باب التصحيح
١٣٩ فصل في الحنث	١٠ فصل في معرفة نصيب
١٤٥ فصل في المحل	كل فريق من الاحاد
١٥٢ فصل في المفقود	١٢ فصل في قسمة التركات
١٥٥ فصل في المرتد	١٢ بين الورثة والغرماء
١٥٤ فصل في الاسير	١٧ فصل في التخارج
١٥٥ فصل في الغرق والحرق والهدم	١٤ باب الرد

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۴۰۲/۰۵/۰۵

الحمد لله رب العالمين والصلاة على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين فالله اعلم بالشئ اكمل
 احوال الناس والسرور
 كاجتماع الصلاة والدين محمد بن عبد الرشيد السجستاني واولاده وقد بعثوا في التسمية
 محمد بن عبد الرشيد السجستاني واولاده وقد بعثوا في التسمية
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعلموا الفرائض وعلموها الناس فانما نصف العوام هكذا واولاده
 الفقهاء والفرائض جمع فريضة وهي ما قبل من السهام والميراث وانما جعل العلم نصف العلم
 اما اختصاصها باحدى حالتي الانسان هي المات دون سائر العلوم الدينية فانما خصصة
 باحیوة واما اختصاصها باحد سببی الملك غنی الفرائض دون الاختیار کما فی قول البیهقي
 والوصية وغيرها واما لا تعيب وتعلم الكون امور مجمعة وقربايتها لا تدعى بالفرائض
 تعلموا العلم وعلموا الناس وتعلموا الفرائض وعلموا الناس على هذا الرواية فانما تعلموا
 على ما ذكره فخصصها بالذكر لتمام العلم او لتمام الفرائض لتمام العلم على عباده من التكليف
 وحسن ذكرها بعد العلم بذلك لتمام العلم على عباده من التكليف على عباده من التكليف

١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

عبدالحی شمس
الاحزان و هو
بنغازی
گورنر و قاضی
کلیه قضا

فارسى ۽ اردو ۾ لکيل ڪيل
 اڪمل ان ٽيڪسٽ ۾ ڪيترن ئي غلطي ڪيون
 ٿيون آهن جن کي هيٺ ڏيکاريل ۾
 تصحيح ڪرڻ جي ضرورت آهي.
 ۱. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۲. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۳. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۴. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۵. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۶. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۷. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۸. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۹. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا
 ۱۰. ڪجهه ڀاڱا ۾ ڪجهه ڀاڱا

۱- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۲- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۳- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۴- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۵- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۶- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۷- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۸- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۹- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.
 ۱۰- در صورتی که در این مورد هیچگونه مدرکی در دسترس نباشد، باید از طریق مراجع ذیصلاح، اقدام به تحقیق و کشف حقیقت نمود.

[illegible]

مفتی محمد رفیع الدین صاحب دہلی دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

[illegible][illegible][illegible][illegible]

بتورث ام انا شتم الضبان من عقل زحما قال الزهرى كان قتل اشير خطا كذا ثبت عندنا
 من الزوجين في القصاص لقوله عليه السلام من ترك مالا او قاطورا شبهه وكذا
 ان القصاص حقه لانه بدل نفسه فيسقطه جميع الورثة بحسب رفقهم كالدية
 وقال ابن ابي ليلى لا حق لها والقصاص لانه لا يستحق بالعدل الذي هو سبب استحقاقها
 كالاخي فيه للوصى له وهو ردود بان استحقاق الارث بالزوجية كما توقف
 على القبول كما استحقاقه بالقرابة بخلاف الوصية فان حق الموصل به يتوقف على قبوله
 ويرد بدهة هكذا ذكر الامام الشرح في شرح كتاب لديات والناث اختلاف
 الدينين فلا يرث الكافر من المسلم لاجل اعمالا المسلم من الكافر على قول علي بن زيد وعامة
 الصحابة رضي واليه ذهب علماء ناهج والشافعي رج لقوله عليه السلام لا يورث أهل
 ملتين شتى والقياس ان يرث لقوله عم الاسلام يعلو ولا يعلى ومن العلوان يرث
 المسلم من الكافر كما يرث الكافر منه واليه ذهب معاذ بن جبل ومعاوية بن
 ابي سفيان الحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن الحسين مسروق رحمهم الله
 وأما جابر أن المذکور في هذا الحديث نفس الاسلام حتى ان ثبت الاسلام على وجه
 ولم يثبت على وجه اخر فانه يثبت ويعلو كما لو لو دين المسلم والكافر فانه يحكم الاسلام
 الولد وان اثم اركاد العلو بحسب الحجة أو بحسب القهر والغلبة أي النصر في العاقبة
 للمسلمين فاما ان المسلم يرث عندنا من المرتد مع انه لا يرث من المسلم فلان يرث
 المسلم منه مستند الى حال الاسلام ولدك قال ابو حنيفة رج انه يورث منه
 ما اكتسبه في زمان اسلامه ويكون ما اكتسبه في زمان ردة عنه فاما للمسلمين
 والوجه على قولهما ان الجميع كورثته ان لم ترد كما يقر على ما اعتقده بل يجبر

من ترك مالا او قاطورا شبهه وكذا
 ان القصاص حقه لانه بدل نفسه فيسقطه جميع الورثة بحسب رفقهم كالدية
 وقال ابن ابي ليلى لا حق لها والقصاص لانه لا يستحق بالعدل الذي هو سبب استحقاقها
 كالاخي فيه للوصى له وهو ردود بان استحقاق الارث بالزوجية كما توقف
 على القبول كما استحقاقه بالقرابة بخلاف الوصية فان حق الموصل به يتوقف على قبوله
 ويرد بدهة هكذا ذكر الامام الشرح في شرح كتاب لديات والناث اختلاف
 الدينين فلا يرث الكافر من المسلم لاجل اعمالا المسلم من الكافر على قول علي بن زيد وعامة
 الصحابة رضي واليه ذهب علماء ناهج والشافعي رج لقوله عليه السلام لا يورث أهل
 ملتين شتى والقياس ان يرث لقوله عم الاسلام يعلو ولا يعلى ومن العلوان يرث
 المسلم من الكافر كما يرث الكافر منه واليه ذهب معاذ بن جبل ومعاوية بن
 ابي سفيان الحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن الحسين مسروق رحمهم الله
 وأما جابر أن المذکور في هذا الحديث نفس الاسلام حتى ان ثبت الاسلام على وجه
 ولم يثبت على وجه اخر فانه يثبت ويعلو كما لو لو دين المسلم والكافر فانه يحكم الاسلام
 الولد وان اثم اركاد العلو بحسب الحجة أو بحسب القهر والغلبة أي النصر في العاقبة
 للمسلمين فاما ان المسلم يرث عندنا من المرتد مع انه لا يرث من المسلم فلان يرث
 المسلم منه مستند الى حال الاسلام ولدك قال ابو حنيفة رج انه يورث منه
 ما اكتسبه في زمان اسلامه ويكون ما اكتسبه في زمان ردة عنه فاما للمسلمين
 والوجه على قولهما ان الجميع كورثته ان لم ترد كما يقر على ما اعتقده بل يجبر

من ترك مالا او قاطورا شبهه وكذا
 ان القصاص حقه لانه بدل نفسه فيسقطه جميع الورثة بحسب رفقهم كالدية
 وقال ابن ابي ليلى لا حق لها والقصاص لانه لا يستحق بالعدل الذي هو سبب استحقاقها
 كالاخي فيه للوصى له وهو ردود بان استحقاق الارث بالزوجية كما توقف
 على القبول كما استحقاقه بالقرابة بخلاف الوصية فان حق الموصل به يتوقف على قبوله
 ويرد بدهة هكذا ذكر الامام الشرح في شرح كتاب لديات والناث اختلاف
 الدينين فلا يرث الكافر من المسلم لاجل اعمالا المسلم من الكافر على قول علي بن زيد وعامة
 الصحابة رضي واليه ذهب علماء ناهج والشافعي رج لقوله عليه السلام لا يورث أهل
 ملتين شتى والقياس ان يرث لقوله عم الاسلام يعلو ولا يعلى ومن العلوان يرث
 المسلم من الكافر كما يرث الكافر منه واليه ذهب معاذ بن جبل ومعاوية بن
 ابي سفيان الحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن الحسين مسروق رحمهم الله
 وأما جابر أن المذکور في هذا الحديث نفس الاسلام حتى ان ثبت الاسلام على وجه
 ولم يثبت على وجه اخر فانه يثبت ويعلو كما لو لو دين المسلم والكافر فانه يحكم الاسلام
 الولد وان اثم اركاد العلو بحسب الحجة أو بحسب القهر والغلبة أي النصر في العاقبة
 للمسلمين فاما ان المسلم يرث عندنا من المرتد مع انه لا يرث من المسلم فلان يرث
 المسلم منه مستند الى حال الاسلام ولدك قال ابو حنيفة رج انه يورث منه
 ما اكتسبه في زمان اسلامه ويكون ما اكتسبه في زمان ردة عنه فاما للمسلمين
 والوجه على قولهما ان الجميع كورثته ان لم ترد كما يقر على ما اعتقده بل يجبر

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دفت

باب في أصول الفقه
والله اعلم بالصواب

ان ستم فضا عده فشره میرزا
كانت واحدة او اكثر فكلو كانت
تقسم الى اقسام

مع اندقای حال و امن و هیچ مانده نیست
و حال و امن و هیچ مانده نیست

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

٢٥
 واول ما جاء في كتابه
 في بيان ما كان عليه
 من احوال في زمانه
 واول ما جاء في كتابه
 في بيان ما كان عليه
 من احوال في زمانه

وغيره

فقد كان يستعمل السحر
فقد كان يستعمل السحر
فقد كان يستعمل السحر

الصلوات الخمس على الأئمة
عليهم السلام

[illegible]

[illegible]

ولهن السدس مع الواحدة الصليبية نكحة للثلاثين هذه الحالة الاولى من الثلث
 الاخرى والدليل عليها ان حتى البنات الثلاثين وقلا خذت الواحدة الصليبية نصف
 لقوة القرابة فيبقى السدس من حتى البنات فتأخذ بنات الابن واحدة كانت او
 متعددة وما بقي من الذكر فلا تولى عصبه فبنات الابن من ذوات الفروض مع
 الواحدة من الصليات ويصير معها من العصبان ان كان معهن ابن لابن فان كان
 معهن ذكر اسفل منهن درجة فلهن فرضهن وكمثرى مع الصليبتين عند عامة الصبية
 اذ لم يبق معهما شيء من حتى البنات خلا فلا يكون عباس رضى اذ حكم ما عندا حكم الواحدة
 وهذه حالة ثانية من الثلث الاخرى ان كان يكون خنا من اسفل منهن علم بعضهم
 ان يكون الباقي بينهم لذكر مثل حظ الانثيين هذه حالة ثالثة من الثلث الاول
 فان بنات الابن اذا كان خنا من غلام سواء كان خاصا او ابن عمه فانه يعصب من كما
 ان الابن الصليبي يعصب للبنات الصليبية وذلك لان الذكر من اولاد الابن يعصب له ابنته لان
 في درجته اذ لم يكن له صليبي بالاعتاق في استحقاق جميع المال هكذا يعصبها في
 استحقاق الباقي من الثلثين مع الصليبتين اليه ذهب عامة الصباية وعليه جمهور العلماء وقال
 ابن مسعود رضي الله عنه لا يعصب من بل الباقي كله لابن الابن ولا شيء لباقي من ابنتهم
 لذكر مثل حظ الانثيين لراحق البنات على الثلثين وقال قال عليه السلام لا يراحق
 البنات على الثلثين وايضا لا تولى ان تصير عصبه بالذكور اذا كانت تحت فرض عند افراد
 عنه كالبنيات والافرات وامام الزنكي لكنه لا يصير عصبه كبنات الاخوة ولا هم
 مع يكثر ويوجب عن الاول بان استحقاق الصليبتين بالفرض واستحقاق بنات الابن
 بالتعصيب وهما سببان مختلفان فلا يقيم احدا حقين الى الآخر فلا زيادة على الثلثين

على قوله السدس مع الواحدة الصليبية نكحة للثلاثين هذه الحالة الاولى من الثلث
 الاخرى والدليل عليها ان حتى البنات الثلاثين وقلا خذت الواحدة الصليبية نصف
 لقوة القرابة فيبقى السدس من حتى البنات فتأخذ بنات الابن واحدة كانت او
 متعددة وما بقي من الذكر فلا تولى عصبه فبنات الابن من ذوات الفروض مع
 الواحدة من الصليات ويصير معها من العصبان ان كان معهن ابن لابن فان كان
 معهن ذكر اسفل منهن درجة فلهن فرضهن وكمثرى مع الصليبتين عند عامة الصبية
 اذ لم يبق معهما شيء من حتى البنات خلا فلا يكون عباس رضى اذ حكم ما عندا حكم الواحدة
 وهذه حالة ثانية من الثلث الاخرى ان كان يكون خنا من اسفل منهن علم بعضهم
 ان يكون الباقي بينهم لذكر مثل حظ الانثيين هذه حالة ثالثة من الثلث الاول
 فان بنات الابن اذا كان خنا من غلام سواء كان خاصا او ابن عمه فانه يعصب من كما
 ان الابن الصليبي يعصب للبنات الصليبية وذلك لان الذكر من اولاد الابن يعصب له ابنته لان
 في درجته اذ لم يكن له صليبي بالاعتاق في استحقاق جميع المال هكذا يعصبها في
 استحقاق الباقي من الثلثين مع الصليبتين اليه ذهب عامة الصباية وعليه جمهور العلماء وقال
 ابن مسعود رضي الله عنه لا يعصب من بل الباقي كله لابن الابن ولا شيء لباقي من ابنتهم
 لذكر مثل حظ الانثيين لراحق البنات على الثلثين وقال قال عليه السلام لا يراحق
 البنات على الثلثين وايضا لا تولى ان تصير عصبه بالذكور اذا كانت تحت فرض عند افراد
 عنه كالبنيات والافرات وامام الزنكي لكنه لا يصير عصبه كبنات الاخوة ولا هم
 مع يكثر ويوجب عن الاول بان استحقاق الصليبتين بالفرض واستحقاق بنات الابن
 بالتعصيب وهما سببان مختلفان فلا يقيم احدا حقين الى الآخر فلا زيادة على الثلثين

العلماء من الفرق الأولى كانوا يجمعون أحياناً على الميت بواسطة واحدة وليس فهو كذا البناء
من هو كذا ذلك والوسطى من الفرق الأولى يوزجوا العلماء من الفرق الثاني لأن كل واحد منهما كان
المنيت بواسطة اثنين والوسطى من الفرق الأولى يوزجوا الوسطى من الفرق الثاني والعلماء من
الفرق الثالث أدخلوا أحدهم من كل الميت بثلاث وسائط والوسطى من الفرق الثاني يوزجوا
الوسطى من الفرق الثالث لاختلاف كل منهما إليه بأربع وسائط والوسطى من الفرق الثالث يوزجوا
أحد الأمتثال بوسائط خمس ليس في هذه البناء من هو كذا ذلك أخرت هذا فنقول
للعلماء من الفرق الأولى المنصف لانهما قامت مقام بنو العصب عند عددهما والوسطى
من الفرق الأولى مع من يوزجوا وهي العلماء من الفرق الثاني السدس كجملة للثلاث في ذلك
كان العلماء من الأولى لصا قامت مقام العصبية قام من دونها بدرجة واحدة مقابلة لثلاثين
والتسعة للسفليات وهي الستة الباقية من البناء التسعة لأنه قد كل الثلثان ثلثات الثلث
فلم يبق الباقيات فرض ليست هي عصبية قطعاً فلا يجوز من الزكاة أصلاً إلا أن يكون من أي
ثلاث السفليات الستة غلام فيصحب من أي يحبب من كان بجذائه ومكانت فوقه كاسبق
تقرى به على عامة الصحابة جميعاً والعلما من أي يمكن ذاتهم فانها تأخذ بهم واحدة تصير به
عصبة وهي العلماء من الفرق الأولى التي أخذت النصف والوسطى من مع العلماء من الفرق
الثاني حيث أخذوا السدس وهذا قيل معتبر فمن كانت فوقه دون من كانت بجذائه فانه
بعضها مطلقاً ويسقط من دونه أي من دون ذلك الغلام في الدرجة من السفليات فان كانت
الغلام مع السفلى من الفرق الأولى أخذت العلماء من النصف وأخذت الوسطى منهم مع العلماء من
الفرق الثاني السدس يكون الثلث الباقي بين الغلام وبين السفلى من الأولى والوسطى من الثاني والعلماء
من الثالث المذكور مثل خطا لثلاثين لهما اسقطت سفلى الثاني ووسطى الثالث وسقطت

[illegible]

والكل انضمام مع السفلي من الفريق الثاني كل اثنين الثالث الباقي عينة وبين السفلي الاول وسط الثاني
وسفله وعلى الثالث وسطا اسنان المذكور مثل خط الاثنين وسقطت سفلي الثالث وان كل الغلام مع السفلي
من الفريق الثالث كل اثنين الباقي بين الغلام وبين السفليات الست انما نأخذ ما مضى به في الكتاب وان
رض الغلام مع العليا من الفريق الاول كل جميع للمائة وبين اخيه المذكور مثل خط الاثنين ولا تسمى السفليات
وهي فان فرض مع وسط الاول فخذت على الاول النصف والباقي الغلام مع من يجاوز في وسط الاول
وعلى الثاني المذكور مثل خط الاثنين وكذا الى الابد فرض مع علي الثاني فلما تعميم المسائل جميع هذه الصور
فصل ما سيجرب به فيما بعد فلا حاجة الى اعادة ههنا واعلم ان لعينات من نباتات في ارض مصر حارة كاذبة
اكتشفت لثلاثين بالخرقة ثم اخذت المذكور فادركت في قول عامة الصواب في مرض يصيب المذكور فالثالث
على الفصيل المذكور عند ما يصعد مرض يكون الباقي من الثلاثين المذكور وحدهم بالصورة كما وان
العليا من النصف فخذت المذكور بالاناث فلان عدد المذكور اكثر من عدد الاناث ومساويها
لباق بعضهم المذكور مثل خط الاثنين بالاناث وان كان عدد الاناث اكثر من عند العارسة كذلك وعند
من مسعود في الاناث السدس فانه كان في اخر احواله نباتات كاذبة من المفاسد في النمل من
يعطيه من اهل قبل اخر احواله زيادة على الثلاثين في من النبات واعلم ان في النبات على اختلاف الدرجات
ذكر في الكتاب يسمى مسئلة التشبيك في احوالها ومنها اشعث الاذهان وتبين في احوالها
تشبيك الشعاع القصية في تشبيكها واستدعاء الاصغاء لسماعها وما لا
لاب واهل من خمس ذكر المصنف في ههنا اربعامنها واخرها مسنة ليدكرها مع سابعة
حوال الاخوات لاجب ما الاختصار النصف للواحدة لقوله تعالى ولا تحث فلها نصف
ما ذكره والثلاثين للاثنتين فصاعدا لقوله تعالى ان كانا اثنتين فلهما الثلثان والمراد الاخوات
بتمام ولا يكن كاخوات لاهل ما قد علم حالها في اية الموارث كما وان اذا استحققت الاثنتان الثلثين

[illegible]

2

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

عصبة بغيرها أو كان ذلك الغير عصبة وليست للبنت عصوبة فكيف تصير لاخت معها
عصبة أو الجواب أن المراد بالولد هنا هو والد كدليل قوله تعالى وهو قهوان ثم ينزل لها
ولداً أي ابن بالافتقار لأن الأخ يرث مع الابنة وقد لا يدرك ذلك بالسنه حيث يرى عن
هذه النسخة من شرح جليل أن رجلاً سأل أبا موسى الأشعري عن خلف بنتا وبنت ابن في أخاف قال
البنت النصف والباقي لاخت ثم قال للسائل سأل عن خلفا وابن مسعود مرض وأخبرني
عما يجيب به فلما سأله قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت للبنت النصف والبنت أكن
بالسدس ثمالة للتثنية وللأخت بالباقي فلما أخبرا السائل أبا موسى الأشعري بذلك قال
فأتاونا عن شيء ما دام هذا الخلف فيكون ذلك على أنه وعجعل الأخت مع البنت عصبة
والأخت كالأخت لأب أم هي لوال سبعة النصف الواحدة والثلاثان للأختين فصاحبة
عند عدم الأخوات لأب أم وذلك ما ذكرناه من المصنف في الأخوات لأب أم على ما أشير إليه
هناك وهن السدس مع الأخت لأب أم ثمالة للتثنية فإن حق الأخوات الثلثان في الأخوة
الأخت لأب أم النصف فقط منه السدس فيعطى للأخت كالحق يكمل حق الأخوات ولا يرث
مع الأختين لأب أم لأنه قد كمل لها حق الأخوات أعني الثلثين فلم يبق للأخت كالحق إلا أن يكمل
معها أخ لأب فيعطيها من وج يكون الباقي بينهن كمثل حظا لثنتين وذلك كالحق ميراث
الأخوة والأخوات لأب أم أجرى مجرى ميراث الأخوة الصلبية وميراث الأخوة والأخوات
أجرى مجرى ميراث الأخوة كذا ذكرهم كذا ذكرهم أنا نعم كذا نعم والسادسة من ميراث عصبة مع البنت
و مع بنت أكن ما ذكرنا من قول صلعم أجعلوا الأخوات مع البنات عصبة وهم قول أكثر
الصحابه والعلماء من خلا ذلك عباس بن سالم وأما ما خرج بلفظ السادسة دون غيرها كالأخوة من
والأخت يكون مع أخ لأب نصف الرابعة لكونه استثناءً مما فلا يكون حالة خامسة ولا يرث خلف
والأخت يكون مع أخ لأب نصف الرابعة لكونه استثناءً مما فلا يكون حالة خامسة ولا يرث خلف

[illegible]

عبد المنعم
١٧ قاسم

[illegible][illegible][illegible]

واما في هذا الموضع فانه قد وجد في بعض النسخ
 من هذا الكتاب ما يدل على ان هذا الموضع
 قد كان من اماكن الجوارح والاعمال
 التي كانت تسمى في ذلك الزمان
 بـ "الغابة" او "الغابة"

[illegible][illegible][illegible][illegible]

دین غیر ۱۳۱۱
مجلس تاب پورن گفتہ علی
۱۳۱۱

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ لَكَلِمَ تَذَكُّرٍ

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ ملائے اور ان کو اپنے گھر لے آئے۔

[illegible]

برای جبهه امام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

في جواب الاخوة ذلك يقول انهم مع الاكابر في شرح الامام الخميني وذهب الزيدية الى ان الاخوة
لا يجوزوا اجتماعهم فان الحبس المعنوي معقول وانما اذا كان هذا الاخوة لا بد ان لا يكون
فقد ذكر على الالب فيحتاج الى زيادة مال الاتفاق وهذا المعنى لا يوجد فيما اذا كان الاخوة لا بد ان
مفق على الاب فيقول العلماء على انه لا فرق بين الاخوة لانهم حقيقة فلا خلاف في الثلاثة وهذا حكم
غير معقول المعنى ثبت بالاصل لا في المحمدين لانهم بعد موت الاب لا يقع عليه بعد موتهم ويجوزها
كبارا وليست عليه نفقة وولام تلك النكاح عند علم هؤلاء المذكورين اي عند عدم الولد والابن
ولي فعل عند عدم الاثنين من الاخوة والاخوان صاعدا عن ذلك يقولون ثقاتين لم يكن له ولد وورثته
ابوا فلا بد ان الثلث فان كان الاخوة فلا بد ان الثلث مع الاقارب والزوجين وانما اذا كان
معها احد ما فلها الثلث ما بقي بعد فرض احد الزوجين وذلك في مسئلتين كما مراد في صورتين كانت
عدهما مسئلتين حقيقة لا يجب زيادة المسائل الستة في ايجاد على الارب كما انشر باليه فمما سبق وكنت
ان يقال جعلهما مسئلتين في توريث لادم مع لاد مسئلة واحدة في نورقها مع ايجاد كل من الجعيلين
وجه ظاهر زوج وابو وابو زوجة وابوين وهو مذهب جمهور الصحابة والفقهاء وكان ابن عباس
يقول ان لهما ثلث اصل الزكاة في هاتين الصورتين مسئلة واحدة لا بد من جعل لهما اولاد من اصل الزكاة
مع الولد بقوله ثقاتين يورث كل واحد منهما الثلثين فانه ثلث لاد ولكن له ولد فذكر ان لهما مع الثلث
بقوله ثقاتين لم يكن له ولد وورثته ابوا فلا بد ان الثلث في هاتين الصورتين ان المراد ثلث اصل الزكاة
ايضا وبورثته ان لهما المقدرة كما بالقياس لاصلها بعد الوصية والدين وكان ابو بكر لادم
يقول بان لهما مع الزوج ثلث ما بقي من فرضه ومع الزوجة ثلث الاصل لانه لو جعل لهما مع الزوج
ثلث جميع المال لراد نصيبه على نصيبه لان المسئلة من ستة اقسام لاجتماع الصف الثلاث فالزوج
ثلثة والادم اثنان على ما التقدير بقي للاب احد في خلافة ففضل الاثنى على المذكور واذ جعل لهما

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible][illegible]

22

وإذا وجدنا في المسألة في الصورة
التي هي في الشكل ففقط الدرس
في السنة الأولى هو الواجب
على

[illegible]

وہودین

عن أبي عبد الله عليه السلام

[illegible]

عبد الوهاب

فقر إلى

فصل اول در بیان اقسام

الانسان
احمد بن محمد بن احمد
ابن محمد بن احمد

الذي عطينا كل
الشيء فان عطينا
الشيء

بين الجوارح

في الصدور
والذي هو سائر
التي هي من
التي هي من

فمنه في الأصل

والله اعلم

مجلسه

المفتي
الشيخ
نور
محمد

فانما ترت مع الجدة انها ليست من قبله اي ليست قرانتها من قبل الجد بل هي من زوجته
 الابن ابنا له ^{ابن ابنا له}
 ففي لا تسقط به بل ترت معه كالم مع اكلب هذا اذا كان بعد الجد عن الميت
 امي شوقا لابي رات ^{امم شوقا لابي رات}
 بدرجة واحدة واما اذا بعد بدرجتين كاب اكلب فانه يرت معه ابويتان
 ام اكلب التي هي زوجة الجد المذكور وام الام اكلب التي هي زوجة اكلب على هذه الصورة

زيد المسألة من ستة تصح من اثني عشر

اب اب الال
ام اب الال
ام ام الال

وإذا بعد عنه نكث درجات رتبت معه نكث ابويات على هذه الصورة

المسألة ٤٠ فذبح ضئيراً

اب اب اب اب
 اب اب اب اب
 اب اب اب اب
 اب اب اب اب

وهكذا كلما ازدادت درجات بعد الجدة ازداد تنسبها عدد الاوليات التي يرث معها ^{١٢} والجدة
 القربى من اى جهة كانت اى سواء كانت من قبل الام ومن قبل الاب ^{١٣} تحجب الجدة البعدى من اى جهة
 كانت البعدى ^{١٤} فيثبت الحجب ههنا في اقسام اربعة هذا مذعب على رضى واحكام
 الرواية عن زيد بن ثابت ^{١٥} ورواية اخرى عنه ^{١٦} ان اقربى ان كانت من قبل الاب

والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ذلت قراياتي مع عدة ذلت قرابة واحدة يقسم السديس في الصافي عدي يوسف في رايه عدي محمد
قال الامام الحلي في حقيقته في قوله قد قرأ احد المجدي في ذكر في اثره الحسن
عبد الرحمن بن علي بن الشافعي في حقه في حقيقته ومالك بن النافعي في حقه في حقيقته

بابُ الْعَصَدِيَّاتِ

[illegible]

جعلناها بمنزلة وصفة تدفع بها الجراح على الخدوب وهم أي المعدية بالصحة وبقية الصفة
 الأولى من المليات والناتج منها والثالث جزء أبيه والرابع جزء حدة فيلقم في هذه الكهفات
 وأما من بين فيها الأقرب فالأقرب أي يحتمل بقرب الدرجة أعني بناءه من المليات الذي
 يستحق المعصوبة جزء المليات البنون ثم بنوهم وإن سفلوا أصل أي الأب ثم الجد أي الأب
 وإن علا وأما أقدم البنون على الأجداد فمن المليات الأب صله ونسب الفرع بأصله أظهر من
 اتصال الأصل فرعاً على كثره أي الفرع بغير أصله وبغيره منه كذا يذكر دون العكس فإن البناء
 على الأصل

[illegible]

[illegible]

۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸

منه قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اسعوا إلى الصلوة كأنكم تبارون

واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ما يوجب النجاة من النار وهو العمل الصالح وهو ما لا ينفك عن الايمان بل هو اجزاؤه واما قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ما يوجب النجاة من النار وهو العمل الصالح وهو ما لا ينفك عن الايمان بل هو اجزاؤه

<p> قوله وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ما يوجب النجاة من النار وهو العمل الصالح وهو ما لا ينفك عن الايمان بل هو اجزاؤه </p>	<p> قوله وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ما يوجب النجاة من النار وهو العمل الصالح وهو ما لا ينفك عن الايمان بل هو اجزاؤه </p>	<p> قوله وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ما يوجب النجاة من النار وهو العمل الصالح وهو ما لا ينفك عن الايمان بل هو اجزاؤه </p>
--	--	--

واما في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** فاعلم ان هذا هو المقام الثاني في بيان ما يوجب النجاة من النار وهو العمل الصالح وهو ما لا ينفك عن الايمان بل هو اجزاؤه

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

عزیز و محترم ہونے کے لئے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ہر وقت خوش رکھے اور آپ کی ہر بات کو قبول فرمائے۔

۱- علی بن ابی طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۲- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۳- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۴- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۵- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۶- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۷- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۸- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۹- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء
 ۱۰- ابي طالب (ع) : **عنه قوله** من آمن بالله ورسوله وجاهد نفسه في سبيل الله فهو من الشهداء

فإن النكاح حرم لصيانة القرابة عن القطيعة بسبب ما يكون بين المصراع من المناقاة والظاهر أن مصراع
القطيعة في استدامة الملك أكثر ولا شبهة فإن للملك تأثيرا في استحقاق الصلة فعلة العتق
هذان الوصفان فلا يكون بعد ثبوتهما انتهاء الجزئية مصفرة وأيضا اتصال الحد الأخير بالآخر بواسطة
الاب كما أن اتصال المناقاة بالحد كذلك ومن شبه بعضهما ببعض جمع المناقاة بشجرة الشعب منها
غصن ومن ذلك الغصن غصن آخر والآخرين بغصنين من شجرة واحدة وتنبه آخر من الجمع المناقاة
بواضع من غصن ومن الغصن أول الآخرين فمنهم من قال لشعب واحد واحد على هذا يكون معنى اقرب
بين الآخرين أظهر خصوصها بشعب واحد واحتياج الحد المناقاة ان شعبين فيكون باقتناء الصنق
اولا لأنه لم يجعل الأخ كالجدة في حكم الولاية اذ مدارها على الشفقة مع القرابة وليست شفقة
الأخ كشفقة الجدوة في حكم الإرث عند ابن حنيفة رحمه الله نوع ولاية وخلافة في الملك والتصرف
كما سبق وأما أولاد الأعمام والأخوال فقد كثرت هناك الواسطات فكانت القرابة بعيدة وهذا الرتب
هنا في حرمه النكاح لا حرم تابع في النكاح قرآن الشيخ اورد هذا الفصل من أقال كذلك بنات حواش
يولدن بين عبد وحره للذكرى ثلثون ديدارا وللصغرى عشرين جيتا كفاشترتا باباها بالحسين
ضيق علي ما شرطت الاب ترك شيئا من المال فمن ثلثان من ذلك المثلث يعني ثلثا بالقرض والباقي
وهو الثلث الآخر بين مشتركي الاب احاسا بالاولا ثلثة اخاسه للذكرى وحصة للصغرى كان
الذكرى قد عتقت ثلثة اخاسا لاب ثلثتين والصغرى قد عتقت خمسة عشر بنين وهو من حصة
واربعين وذلك لان اصل المسئلة من ثلثة كلها اقل عدد يجمع منها الثلثان فاعطينا البنات
الثلث اثنين مما باقرضية واعطينا الذكرى الصغرى احدى منها بالاولا ولا يستقبلان على ثلثة
بل بينهما ما يمانية فأخذنا جميع عدد منهن اعني الثلثة ولا يستقبلن ايضا الباقي وهو الواحد على
تمام الولاية وهي خمسة وذلك لانا وجدنا بين ما لي الذكرى الصغرى موافقة بالعدد في العشرة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من الفقه ومن
الاستنباط ١٢

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

كان العدد العادها خرج ^{في كل واحد من} خرج الوافي بينهما فاعلمنا ان العدد الذي خرج الوافي كانا متوافقين به فان
قلت خرج النصف على اثنين بعدهما ايضا فاعلمنا انهما من المتوافقين بالنصف قلت المتعبر في
هذه الصنعة مع قسمة العاد هو ان عدد ديعدهما ليكون جزء الوافي اقل فيستعمل احسبا لا كثرى ان يبع
الشئ اقل من نصفه وان حسابا سهل ولا متعاقبة فان يكون بين عددين توافق من وجه واحد
كلاشي عشر والثاني عشرة فحاصل التوافق النصف الثاني السدس لان العبرة في سمولها احسب توافقهما
في السدس الذي هو من احداهما اثنان ومن الاخر ثلاثة وتباين العددين ان كان العددين المختلفين
معاعد ثالث اصلها التسعة مع العشرة فانه لا يعدهما معا شئ سوى واحد الذي ليس بعدد عشرة
ولا حقه ومعرفة التماثل والتداخل بين العددين بل معرفة التوافق والتباين بينهما فاذ لك قال وطريق

[illegible][illegible]

۱- در این کتاب که در این کتاب است
 ۲- در این کتاب که در این کتاب است
 ۳- در این کتاب که در این کتاب است
 ۴- در این کتاب که در این کتاب است
 ۵- در این کتاب که در این کتاب است
 ۶- در این کتاب که در این کتاب است
 ۷- در این کتاب که در این کتاب است
 ۸- در این کتاب که در این کتاب است
 ۹- در این کتاب که در این کتاب است
 ۱۰- در این کتاب که در این کتاب است

[illegible]

[illegible]

في المص وبع مائة وثلاثون فصل خمس مائة واربعون فكل من الزوجات اربع مائة وخمسة و
 ثلثون وكانت الدنيا اثنتي عشرة سنة عشرة وقد غر بناها في ذاك المص وبع ايضا فصار الفجر في مائة
 وثلاثين فكل واحد من مائة وستون كانت الحيات الخمس عشر اربعة وقد غر بناها في المص وبع ثلثون
 فصل سبعة مائة وعشرين فكل من مائة وثلاثة واربعون كان للاجمام الستة واحد فصر بناها في المص وبع ثلثون
 مائة وثلاثين فكل واحد من ثلثون فاذ اجعت جميع انبياء الورثة بلغ اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين
 والاصل الرابع من الاربع مائة ان تكون الاعداد اى عدد دروس من الكتب عليهم ستمائة من طائفتين
 واكثر مائة لا يوافي بعضا فاما حكمها ان يفر بعد الاعداد في جميع التاليف فيضرب ما بلغ

في جميع التاليف فيضرب ما بلغ في جميع الاربعة فيضرب ما اجتمع في اصل المسئلة كما ترى في ست حداث
 وعشرين ثبات سبعة اعلم اصل المسئلة اربعة وعشرون فلز وجن الفجر هو ثلثة لا تستقيم عليها ما
 وبين رؤسها مما مائة فاخذنا عدد رؤسها وهو اثنان في الحيات الست المسمى هو اربعة
 فلا تستقيم عليها بين عدد رؤسها من مائة في المص فخذنا نصف عدد رؤسها وهو
 ثلثة ولكل ثبات العشر اثنان هو ستة عشر فلا تستقيم عليها بين رؤسها من مائة موافقة
 بالنصف فاخذنا نصف عدد رؤسها وهو خمسة وللأجمام السبعة الباقية وهو واحد ولا تستقيم عليها
 وبين عدد رؤسها مائة فاخذنا عدد رؤسها وهو سبعة فصار معنا من الاعداد الماخوذة للروس
 اثنان وثلثة وخمسة وسبعة وهذه كلها اعداد مائة فصر بنا الاكثيين في الثلثة فصار ستة ثم
 غر بناها للمبلغ في خمسة فصار ثلثين فصر بنا الثلثة في السبعة فصل ما ثلث عشرة فصر بنا
 هذا للمبلغ في اصل المسئلة وهو اربعة وعشرون فصار المجموع خمسة آلاف واربعون منها يتبع
 المسئلة على جميع الطوائف اذ كانت للزوجتين من اصل المسئلة ثلثة فصر بناها في المص بالذي
 هو مائة اثنان عشرة فحصلت سفائة وثلثون فكل واحد منهما ثلثائة وخمسة عشر وكانت

في المص وبع مائة وثلاثون فصل خمس مائة واربعون فكل من الزوجات اربع مائة وخمسة و
 ثلثون وكانت الدنيا اثنتي عشرة سنة عشرة وقد غر بناها في ذاك المص وبع ايضا فصار الفجر في مائة
 وثلاثين فكل واحد من مائة وستون كانت الحيات الخمس عشر اربعة وقد غر بناها في المص وبع ثلثون
 فصل سبعة مائة وعشرين فكل من مائة وثلاثة واربعون كان للاجمام الستة واحد فصر بناها في المص وبع ثلثون
 مائة وثلاثين فكل واحد من ثلثون فاذ اجعت جميع انبياء الورثة بلغ اربعة آلاف وثلاثمائة وعشرين
 والاصل الرابع من الاربع مائة ان تكون الاعداد اى عدد دروس من الكتب عليهم ستمائة من طائفتين
 واكثر مائة لا يوافي بعضا فاما حكمها ان يفر بعد الاعداد في جميع التاليف فيضرب ما بلغ

في المص وبع مائة وثلاثون فصل خمس مائة واربعون فكل من الزوجات اربع مائة وخمسة و
 ثلثون وكانت الدنيا اثنتي عشرة سنة عشرة وقد غر بناها في ذاك المص وبع ايضا فصار الفجر في مائة
 وثلاثين فكل واحد من مائة وستون كانت الحيات الخمس عشر اربعة وقد غر بناها في المص وبع ثلثون

من اصل المسئلة وهو ستة عشر حصلت ثلثائة وستة وثلاثون في كل بنت وأذا قسمته ايضا على
 الجينات الست خرجت خمسة وثلاثون فذا ضربتها في نصيب من اصل المسئلة وهو اربعة حصلت مائة
 واربعون في نصيب كل حدة وأذا قسمتها المضروب ايضا على الاعام السبعة خرج ثلاثون فذا ضربت
 هذا الخارج في نصيب من اصلها وهو واحد كان الحاصل ثلاثين في كل عم وكل واحد من هذين الوجهين
 طريق القسمة لان الاول تسعة النصيب من اصل المسئلة على الفرق والثاني تسعة المقسوم وبما علم
 وهناك وجه آخر وهو طريق النسبة وهو اذا وقع اذك الخراج فيه ان التسعة وضربها في الاولين
 وهوان تنسب تمام كل فرق من اصل المسئلة الى عدد فرقهم مفردا عن اعداد رؤس غيرهم
 ثم تعطي بمثل تلك النسبة من المضروب لكل واحد من الفرق فيحصل مسائله التي انضبت
 سهامها لتين وهي ثلثة الصما كانت النسبة مثلا ونصفا واذا اعطيت كل واحد منهن ما من المضروب
 بمثل تلك النسبة اعطى مثله ونصفه كانت ثلثائة وخمسة عشر وأذا انضبت سهام البنات وهي
 ستة عشر الى عدد رؤسهن وهو عشرة كانت النسبة مثلا وثلاثة اقسام من كل واحد اعطيت كل بنت
 مثل المضروب مثل ثلثة اقسامه كانت لها ثلثائة وستة وثلاثون وأذا انضبت سهام الجينات
 وهي اربعة الى عدد رؤسهن وهو ستة كانت النسبة ثلثي واحدة واذا اعطيت كل واحدة
 ثلثي المضروب كانت لها مائة واربعون وأذا انضبت سهام الاعام وهو واحد الى عدد رؤسهم
 وهو سبعة كانت النسبة سبع واحد واذا اعطيت كل واحد منهم سبع المضروب حصل له ثلاثون

فصل

وقسمه المذكرات بين الورثة والزماء الذكر فعلة من الذكور بعينه المذكور كالطليقة تبعه المطلوب قرائه
 لما فرغ من تفصيل المسائل تعيين النصيب من كل فرق من الورثة وكل واحد من الفرقين شرع بتبين قسمة
 الذكوات بين الورثة والزماء وتعيين الانصاف من الذكوات وتقريبه انه ان كانت بين الذكوات

من اصل المسئلة وهو ستة عشر حصلت ثلثائة وستة وثلاثون في كل بنت وأذا قسمته ايضا على
 الجينات الست خرجت خمسة وثلاثون فذا ضربتها في نصيب من اصل المسئلة وهو اربعة حصلت مائة
 واربعون في نصيب كل حدة وأذا قسمتها المضروب ايضا على الاعام السبعة خرج ثلاثون فذا ضربت
 هذا الخارج في نصيب من اصلها وهو واحد كان الحاصل ثلاثين في كل عم وكل واحد من هذين الوجهين
 طريق القسمة لان الاول تسعة النصيب من اصل المسئلة على الفرق والثاني تسعة المقسوم وبما علم
 وهناك وجه آخر وهو طريق النسبة وهو اذا وقع اذك الخراج فيه ان التسعة وضربها في الاولين
 وهوان تنسب تمام كل فرق من اصل المسئلة الى عدد فرقهم مفردا عن اعداد رؤس غيرهم
 ثم تعطي بمثل تلك النسبة من المضروب لكل واحد من الفرق فيحصل مسائله التي انضبت
 سهامها لتين وهي ثلثة الصما كانت النسبة مثلا ونصفا واذا اعطيت كل واحد منهن ما من المضروب
 بمثل تلك النسبة اعطى مثله ونصفه كانت ثلثائة وخمسة عشر وأذا انضبت سهام البنات وهي
 ستة عشر الى عدد رؤسهن وهو عشرة كانت النسبة مثلا وثلاثة اقسام من كل واحد اعطيت كل بنت
 مثل المضروب مثل ثلثة اقسامه كانت لها ثلثائة وستة وثلاثون وأذا انضبت سهام الجينات
 وهي اربعة الى عدد رؤسهن وهو ستة كانت النسبة ثلثي واحدة واذا اعطيت كل واحدة
 ثلثي المضروب كانت لها مائة واربعون وأذا انضبت سهام الاعام وهو واحد الى عدد رؤسهم
 وهو سبعة كانت النسبة سبع واحد واذا اعطيت كل واحد منهم سبع المضروب حصل له ثلاثون

وقسمه المذكرات بين الورثة والزماء الذكر فعلة من الذكور بعينه المذكور كالطليقة تبعه المطلوب قرائه
 لما فرغ من تفصيل المسائل تعيين النصيب من كل فرق من الورثة وكل واحد من الفرقين شرع بتبين قسمة
 الذكوات بين الورثة والزماء وتعيين الانصاف من الذكوات وتقريبه انه ان كانت بين الذكوات

[illegible]

والصحيح ما إذا ظهر ظاهره وأذا لم يكن فيها مماثلة فاضرب تمام كل وارث من الصحيح في جميع الزكوة
ثم اقسم المبلغ على الصحيح فالخرج من هذه القسمة نصيب كل وارث كما سيذكره مثلاً إذا خلفت
زوجة وأما واختين لإمام كانت المسألة من ستة وتقول الزوجة ثلثاً واختين ثلثاً وولام واحداً
وكل من اختين سهمان فكل فرضان جميع الزكوة خمسة وعشرون ديناراً كانت فيها وبنين الصحيح ثلاثة
هو غاية مباحنة فإذا اردت ان تعرف نصيب كل وارث من هذه الزكوة فاضرب نصيب الزوج
من الصحيح وهو ثلثه وكل الزكوة فصل خمسة وسبعون ثم اقسم المبلغ على الصحيح اعني ثمانية خرج
سبعة دنانير وثلاثة اشمان ديناراً فله نصيب الزوج من تلك الزكوة واضرب نصيب الام
من الصحيح وهو واحد في جميع الزكوة فيكون الحاصل خمسة وعشرين فإذا قسمتها على الثمانية خرجت ثلث
دنانير وثلث ديناراً في نصيب الام من الزكوة واضرب نصيب كل اخت من الصحيح وهو ثلث ديناراً فكل الزكوة
يصل خمسون فإذا قسمت هذا الحاصل على الثمانية خرجت ستة دنانير وربع ديناراً في نصيب
كل اخت من الزكوة وإذا كانت بين الزكوة والصحيح موافقة فاضرب تمام كل وارث من الصحيح في
وقد الزكوة ثم اقسم المبلغ الحاصل من الضرب على في الصحيح فالخرج نصيب كل وارث
فأولهم اى في لوجه الام كاشراً باليه والوجه الثاني فان قلت لما اطلق الوجه الاول
ولم يقيد بشيئ وفيه الثاني بالموافقة قلت ما اطلق الاول فكلوه بشاملا كما صدقوا في المماثلة
سواء كانت بين الصحيح كل الزكوة مباحنة كما هي الحال في المسئلة المذكورة او موافقة كما اذا كانت
الزكوة في تلك المسئلة خمسين ديناراً وكانت فيها مائة ديناراً كما اذا كانت الزكوة في تلك المسئلة
اربعة وعشرين ديناراً فاضرب هاتين الصورتين نصيب كل وارث من الصحيح جميع الزكوة وقسم
المبلغ على الصحيح كما فعل في صورة المباحنة خرجت فيها نصيب كل وارث من تلك الزكوة
المفترضة واما تعقيد الثاني بالموافقة فلا خصاصة بالتوافق مقيساً الى التباين لكن

[illegible][illegible]

ایں حاصل من
عزیز العظمیٰ

بشارك في الدخول لشركاء المتدخلين كسهم حصة قبل المتدخلين فما في حكم المرافقين كما اشرنا اليه فيما
سبق في المتدخل الوهمي الجاربان في التوافق واعلم انه اذا روي في الزكاة كسهم القاعد ما قدرناه
واما اذا كان فيما كسهم فاصح ان يسط الزكاة لتصديق من جنس واحد وطريق البسطان فضرر بتعديله
من الزكاة في مخرج الكسب تزيد على الحاصل في ذلك الكسب ثم ضرب بعد الذي تحت منه المسئلة في
مخرج كسب الزكاة ايضا ثم فعل بالحاصلين ما من الضرب والقسم فيكون الخارج نصيب الوارث الواحد
فاذا فرضنا في المسئلة المذكورة ان الزكاة خمسة وعشرون دينارا وثلاث دنانير من الخمسة
والعشرين فيخرج الثلث اعق الثلثة فتحصل خمسة وسبعون تزيد عليه الثلث فيتبرأ جميع
ستة وسبعين ثم ضربنا الثانية التي هي التغيير في الثلثة ايضا فتحصل اربعة وعشرين فاذا ضربنا
نصيب كل وارث من الثانية في الستة والسبعين قسمنا المبلغ على اربعة وعشرين كان الخارج نصيب
كل وارث كان الزكاة كانت ستة وسبعين عددا صحيحا وكان اصل المسئلة من اربعة
وعشرين وهذا الذي ذكرناه من الوجهين انما هو لمعرفة نصيب كل فرد من الورثة اما لمعرفة
نصيب كل فريق منهم فاضرب ما كان لكل فريق من اصل المسئلة في وق الزكاة ثم اقم المبلغ الحاصل من هذا
الضرب على وفي تصحيح المسئلة ان كانت بين الزكاة وتصحيح المسئلة موافقة وان كانت يذها
مباينة فاضرب ما كان لكل فريق في كل الزكاة ثم اقم الحاصل على جميع تصحيح المسئلة فالخارج
نصيب ذلك الفريق في الوجهين اي الموافقة والمباينة مثال الموافقة زوج واربع اخوات لاب
وام اختان لم فاصل المسئلة من ستة وتعمل الى تسعة فلو فرضنا الزكاة ثلثين كان بين الزكاة
والتصحيح توافق بالثلث فاذا ضربنا نصيب الزوج من اصل المسئلة وهو ثلثة في وق الزكاة وهو
عشرة حصل ثلثون فاذا قسمنا هذا الحاصل على ثلث المسئلة وهو ثلثة ايضا خرجت عشرة
في نصيب الزوج واذا ضرب نصيب الاخوات كل واحدة من اصل المسئلة وهو اربعة في ثلث الزكاة

[illegible]

[illegible]

في كل واحد من هذه النسخة عشرة وعشرون نسخة وبالنسخة عشرة مواضع بالثلاث فاذا اضمرا
 الدين من كل عشرة دنانير على الميت في ثلث النسخة حصل ثلثون فاذا اضمرا هذا الحاصل على وفي
 التصحيح وهو خمسة كان الخارج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة واذا اضمرا من مائة خمسة
 دنانير عليه وفي وفي التركة اربع ثلثة حصلت خمسة عشر فاذا اضمرا هذا المبلغ على ثلث التصحيح
 كان الخارج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا ان التركة في الصورة المذكورة ثلثة عشر
 كانت بين التصحيح والتركة مائة في نصيب من صاحب العشرة في كل التركة حصل مائة وثلثون فاذا اضمرا
 هذا المبلغ على كل التصحيح وهو خمسة عشر كان الخارج وهو ثلثان نصيب من كانت له عشرة
 وبغير اضمرا من صاحب النسخة فجميع التركة فيبلغ خمسة وستين فاذا اضمرا هذا المبلغ على خمسة عشر
 خرجت اربعة وثلثة وهو نصيب من كانت له خمسة وكذا في باقي الصور ان التركة خست دنانير
 كانت بين التركة والتصحيح مواضع بالخمسة مع كذا ما اخلصت فاجتعت عليه فاضرب من صاحب
 العشرة في خمس التركة وهو واحد اقل حاصل وهو عشرة على خمس التصحيح وهو ثلثة فيكون الخارج وهو
 ثلثة وثلث نصيب من كانت له عشرة واذا اضمرا من صاحب النسخة وفي وفي التركة واقسم الحاصل
 على وفي التصحيح وهو ثلثة فيكون الخارج وهو واحد وثلثان نصيب من كانت له خمسة
 وقد احاط علمك بان الطريق الجارى في المباشرة بتداول المواضع والمد اخلصه ايضا

فصل في الخارج

وهو متاع من الخرج والمراذبه ههنا ان يصالح الورثة على الخرج بعضهم عن الميراث شي ومعلوم
 مرايركة وهو حائر عند التراضى فله محذره في كتاب الصلح على ابن عباس رضي عنهما في قوله تعالى ومن
 جباران على المرحوم في خوفه من كل امرائه ثم اذله في كل شيء في مرضه وانه ثم مات وهو
 في الحمة وفي غفلة من مع ثلثة نوة اخرضا لهما عن بيع فمما على ثلثة وثلاثين الفا

في كل واحد من هذه النسخة عشرة وعشرون نسخة وبالنسخة عشرة مواضع بالثلاث فاذا اضمرا
 الدين من كل عشرة دنانير على الميت في ثلث النسخة حصل ثلثون فاذا اضمرا هذا الحاصل على وفي
 التصحيح وهو خمسة كان الخارج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة واذا اضمرا من مائة خمسة
 دنانير عليه وفي وفي التركة اربع ثلثة حصلت خمسة عشر فاذا اضمرا هذا المبلغ على ثلث التصحيح
 كان الخارج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا ان التركة في الصورة المذكورة ثلثة عشر
 كانت بين التصحيح والتركة مائة في نصيب من صاحب العشرة في كل التركة حصل مائة وثلثون فاذا اضمرا
 هذا المبلغ على كل التصحيح وهو خمسة عشر كان الخارج وهو ثلثان نصيب من كانت له عشرة
 وبغير اضمرا من صاحب النسخة فجميع التركة فيبلغ خمسة وستين فاذا اضمرا هذا المبلغ على خمسة عشر
 خرجت اربعة وثلثة وهو نصيب من كانت له خمسة وكذا في باقي الصور ان التركة خست دنانير
 كانت بين التركة والتصحيح مواضع بالخمسة مع كذا ما اخلصت فاجتعت عليه فاضرب من صاحب
 العشرة في خمس التركة وهو واحد اقل حاصل وهو عشرة على خمس التصحيح وهو ثلثة فيكون الخارج وهو
 ثلثة وثلث نصيب من كانت له عشرة واذا اضمرا من صاحب النسخة وفي وفي التركة واقسم الحاصل
 على وفي التصحيح وهو ثلثة فيكون الخارج وهو واحد وثلثان نصيب من كانت له خمسة
 وقد احاط علمك بان الطريق الجارى في المباشرة بتداول المواضع والمد اخلصه ايضا

في كل واحد من هذه النسخة عشرة وعشرون نسخة وبالنسخة عشرة مواضع بالثلاث فاذا اضمرا
 الدين من كل عشرة دنانير على الميت في ثلث النسخة حصل ثلثون فاذا اضمرا هذا الحاصل على وفي
 التصحيح وهو خمسة كان الخارج وهو ستة نصيب من كانت له عشرة واذا اضمرا من مائة خمسة
 دنانير عليه وفي وفي التركة اربع ثلثة حصلت خمسة عشر فاذا اضمرا هذا المبلغ على ثلث التصحيح
 كان الخارج وهو ثلثة نصيب من كانت له خمسة ولو فرضنا ان التركة في الصورة المذكورة ثلثة عشر
 كانت بين التصحيح والتركة مائة في نصيب من صاحب العشرة في كل التركة حصل مائة وثلثون فاذا اضمرا
 هذا المبلغ على كل التصحيح وهو خمسة عشر كان الخارج وهو ثلثان نصيب من كانت له عشرة
 وبغير اضمرا من صاحب النسخة فجميع التركة فيبلغ خمسة وستين فاذا اضمرا هذا المبلغ على خمسة عشر
 خرجت اربعة وثلثة وهو نصيب من كانت له خمسة وكذا في باقي الصور ان التركة خست دنانير
 كانت بين التركة والتصحيح مواضع بالخمسة مع كذا ما اخلصت فاجتعت عليه فاضرب من صاحب
 العشرة في خمس التركة وهو واحد اقل حاصل وهو عشرة على خمس التصحيح وهو ثلثة فيكون الخارج وهو
 ثلثة وثلث نصيب من كانت له عشرة واذا اضمرا من صاحب النسخة وفي وفي التركة واقسم الحاصل
 على وفي التصحيح وهو ثلثة فيكون الخارج وهو واحد وثلثان نصيب من كانت له خمسة
 وقد احاط علمك بان الطريق الجارى في المباشرة بتداول المواضع والمد اخلصه ايضا

[illegible][illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

فقول ما فضل من الحج عن غيره من الفروض ولا مستحق له من العسبة يرد ذلك لافضل على وي
 الفرض بقدر قوتهم على حسب النسب بينهم كما في الزوجين فإنه لا يرد عليهم اصلا كما في اقل
 الكتاب وهو المرد على الوجه المذكور قول عامة الصحابة رضي الله عنهم كل من تلهى من وبه
 اخذوا صحابنا راج وقال زيد بن ثابت لا يرد لافضل على غيره وعلى الفرض من هو لبيت المال به اخذ
 عروة والزهري ومالك والشافعية لكن المحققين من اصحاب الشافعية قالوا لو انشأ بيت المال يرد
 الفضل على غيره وعلى الفرض بنسبة فراضيه ولا يمكن لبيت المال ان يرد على غيره من غير ان
 على ثلثة الزوجين المدة وقال عثمان بن ماذن يرد على الزوجين ايضا واتجه من ان الرود بان له تقا
 قدر نصيب اصحاب الفرض من النص الظاهر فلا يجوز ان يرد عليه كانه يرد عن الحد المشرعي
 وقد قال الله تعالى في بعض آياته وسورة وسورة حدودة الآية وبان الفضل عن غيره من مال
 لا مستحق له يكون لبيت المال كما اذا اريد له واردا اصلا اعتبارا ببعض ما كان ولنا في ذلك نفا
 ولو لو اخرجهم بعضهم ولو في بعض كتاب الله اى بعضهم ولو في ايات بعض بسبب ارحم فاية دلت
 على استحقاق جميع الميراث بجملة الوهم والآية الواضحة وجبت استحقاق جميع ما لم يعلم لبيت المال
 منه وجب العمل لا يكتفى بان يجعل لكل واحد فرضه بثلث الآية فيجعل ما يقع مستحقا لهم لاجل هذه الآية
 وهذا لا يرد على الزوجين لعدم التزم في حقها وايضا لما اخرج عليه السلام على سبعين في قاص
 يعود قال سعدا ماله لا ترضى الا ابنة انا وهو جميع ما قال قال ابا حنيفة في نصفه قال لا الحديث
 الذي قال في الثلث خبره الثلث كثير فقد ظن سعدا اعتقدا ان البنت ترث جميع المال في تركه
 ومنعه عن الوصية بما زاد على الثلث مع انه لا وارث له الا بانه هو واحد فدل ذلك على صحة القول
 بارادته المستحق لزيادة على الثلث بالرد في الوصية بالنصف و حديث عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده انه سمع رثا للملأنة اى جميع المال من ولدها ولا يكون له الا بظهره الى

في قول ما فضل من الحج عن غيره من الفروض ولا مستحق له من العسبة يرد ذلك لافضل على وي
 الفرض بقدر قوتهم على حسب النسب بينهم كما في الزوجين فإنه لا يرد عليهم اصلا كما في اقل
 الكتاب وهو المرد على الوجه المذكور قول عامة الصحابة رضي الله عنهم كل من تلهى من وبه
 اخذوا صحابنا راج وقال زيد بن ثابت لا يرد لافضل على غيره وعلى الفرض من هو لبيت المال به اخذ
 عروة والزهري ومالك والشافعية لكن المحققين من اصحاب الشافعية قالوا لو انشأ بيت المال يرد
 الفضل على غيره وعلى الفرض بنسبة فراضيه ولا يمكن لبيت المال ان يرد على غيره من غير ان
 على ثلثة الزوجين المدة وقال عثمان بن ماذن يرد على الزوجين ايضا واتجه من ان الرود بان له تقا
 قدر نصيب اصحاب الفرض من النص الظاهر فلا يجوز ان يرد عليه كانه يرد عن الحد المشرعي
 وقد قال الله تعالى في بعض آياته وسورة وسورة حدودة الآية وبان الفضل عن غيره من مال
 لا مستحق له يكون لبيت المال كما اذا اريد له واردا اصلا اعتبارا ببعض ما كان ولنا في ذلك نفا
 ولو لو اخرجهم بعضهم ولو في بعض كتاب الله اى بعضهم ولو في ايات بعض بسبب ارحم فاية دلت
 على استحقاق جميع الميراث بجملة الوهم والآية الواضحة وجبت استحقاق جميع ما لم يعلم لبيت المال
 منه وجب العمل لا يكتفى بان يجعل لكل واحد فرضه بثلث الآية فيجعل ما يقع مستحقا لهم لاجل هذه الآية
 وهذا لا يرد على الزوجين لعدم التزم في حقها وايضا لما اخرج عليه السلام على سبعين في قاص
 يعود قال سعدا ماله لا ترضى الا ابنة انا وهو جميع ما قال قال ابا حنيفة في نصفه قال لا الحديث
 الذي قال في الثلث خبره الثلث كثير فقد ظن سعدا اعتقدا ان البنت ترث جميع المال في تركه
 ومنعه عن الوصية بما زاد على الثلث مع انه لا وارث له الا بانه هو واحد فدل ذلك على صحة القول
 بارادته المستحق لزيادة على الثلث بالرد في الوصية بالنصف و حديث عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده انه سمع رثا للملأنة اى جميع المال من ولدها ولا يكون له الا بظهره الى

في قول ما فضل من الحج عن غيره من الفروض ولا مستحق له من العسبة يرد ذلك لافضل على وي
 الفرض بقدر قوتهم على حسب النسب بينهم كما في الزوجين فإنه لا يرد عليهم اصلا كما في اقل
 الكتاب وهو المرد على الوجه المذكور قول عامة الصحابة رضي الله عنهم كل من تلهى من وبه
 اخذوا صحابنا راج وقال زيد بن ثابت لا يرد لافضل على غيره وعلى الفرض من هو لبيت المال به اخذ
 عروة والزهري ومالك والشافعية لكن المحققين من اصحاب الشافعية قالوا لو انشأ بيت المال يرد
 الفضل على غيره وعلى الفرض بنسبة فراضيه ولا يمكن لبيت المال ان يرد على غيره من غير ان
 على ثلثة الزوجين المدة وقال عثمان بن ماذن يرد على الزوجين ايضا واتجه من ان الرود بان له تقا
 قدر نصيب اصحاب الفرض من النص الظاهر فلا يجوز ان يرد عليه كانه يرد عن الحد المشرعي
 وقد قال الله تعالى في بعض آياته وسورة وسورة حدودة الآية وبان الفضل عن غيره من مال
 لا مستحق له يكون لبيت المال كما اذا اريد له واردا اصلا اعتبارا ببعض ما كان ولنا في ذلك نفا
 ولو لو اخرجهم بعضهم ولو في بعض كتاب الله اى بعضهم ولو في ايات بعض بسبب ارحم فاية دلت
 على استحقاق جميع الميراث بجملة الوهم والآية الواضحة وجبت استحقاق جميع ما لم يعلم لبيت المال
 منه وجب العمل لا يكتفى بان يجعل لكل واحد فرضه بثلث الآية فيجعل ما يقع مستحقا لهم لاجل هذه الآية
 وهذا لا يرد على الزوجين لعدم التزم في حقها وايضا لما اخرج عليه السلام على سبعين في قاص
 يعود قال سعدا ماله لا ترضى الا ابنة انا وهو جميع ما قال قال ابا حنيفة في نصفه قال لا الحديث
 الذي قال في الثلث خبره الثلث كثير فقد ظن سعدا اعتقدا ان البنت ترث جميع المال في تركه
 ومنعه عن الوصية بما زاد على الثلث مع انه لا وارث له الا بانه هو واحد فدل ذلك على صحة القول
 بارادته المستحق لزيادة على الثلث بالرد في الوصية بالنصف و حديث عمرو بن شعيب عن
 ابيه عن جده انه سمع رثا للملأنة اى جميع المال من ولدها ولا يكون له الا بظهره الى

قوله
 في حديثه والثابت به ان سقنه انهم قالوا في ميراثه فليطها وعليقها او لاين الذي اعنته ولا ايضا
 اعصاب الفروض في سائر اقسام المساجين في الاسلحة في حوزة القارة وفي القارة في حوزة الفرض في حوزة
 علة للعصوية لكن ثبتت في التخرج علة في قارة كالم في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة
 بانفرادها للعصوية لانها في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة

وفي حديثه والثابت به ان سقنه انهم قالوا في ميراثه فليطها وعليقها او لاين الذي اعنته ولا ايضا
 اعصاب الفروض في سائر اقسام المساجين في الاسلحة في حوزة القارة وفي القارة في حوزة الفرض في حوزة
 علة للعصوية لكن ثبتت في التخرج علة في قارة كالم في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة
 بانفرادها للعصوية لانها في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة الفرض في حوزة

قوله
 في حديثه والثابت به ان سقنه انهم قالوا في ميراثه فليطها وعليقها او لاين الذي اعنته ولا ايضا
 اعصاب الفروض في سائر اقسام المساجين في الاسلحة في حوزة القارة وفي القارة في حوزة الفرض في حوزة

قوله
 في حديثه والثابت به ان سقنه انهم قالوا في ميراثه فليطها وعليقها او لاين الذي اعنته ولا ايضا
 اعصاب الفروض في سائر اقسام المساجين في الاسلحة في حوزة القارة وفي القارة في حوزة الفرض في حوزة

ثلاثة اسم مستقيم عليها ولبنات كل من هم لا يستقيم عليهم كان صحيح المسئلة على قياس ما عرفت
 فاضرب الثلاثة احدى عدد رؤس من انكسر عليه الهام في اصل المسئلة وهي اربعة فاضرب
 اثني عشر للبنات فما ستعده ولبنات كل من ثلثة مستقيمة عليهم والقسم الثالث من اقسام
 الاربعة ان يكون مع كل اى من الجنس الواحد من يرد عليه من يرد عليه معان يكون في المسئلة
 جنس واحد من يرد عليه يكون معه من يرد عليه كزوج والزوجة فاعط فرض من يرد عليه من اقل
 خارجة وقسم الباقي من ذلك الخارج على عدد رؤس من يرد عليه اعط ذلك الجنس الواحد كانت
 تقسم جميع المال على عدد رؤسهم اذا انفرد واعين يرد عليه فان استقام الباقي على عدد رؤس
 من يرد عليه فهاى وحيا هذه الاستقامة ونعمت هي اذا لا خارج الا ضرب كزوج وثلاث بنات اقل
 خارج فرض من يرد عليه اربعة فاذا اعطيت الزوج واحد امنها بقيت ثلثة وهي مستقيمة على
 عدد رؤس البنات وهو نظير ما مر في باب التجميع من انه ان كانت سهام كل فريق منقسمة عليهم
 بلاك فلا حاجة الى ضرب وان لم يستقم ذلك الباقي على عدد رؤس من يرد عليهم فاضرب
 على قياس امر في التجميع وفي رؤس من اى رؤس من يرد عليهم في خرج فرض من يرد عليهم
 وافق رؤس هؤلاء الباقي فاصل نعم منه المسئلة كزوج وست بنات فان اقل خرج فرض من يرد
 عليه اربعة فلذا اعطيت الزوج واحد امنها بقيت ثلثة فلا تستقيم على عدد رؤس البنات السلطان
 بغير ما موافقة بالثلثة اذ كانت اربعة لا دخلها كما عرفت فاضرب وفي عدد رؤسهم وهو اثنان في اربعة
 يبلغ ثمانية فخرج منها اثنان للبنات ستة والاى وان لم يوافق عدد رؤسهم الى خارج
 كل عدد رؤسهم في خرج فرض من يرد عليه فالمبلغ الحاصل من ضرب في الرؤس فذلك الخارج
 على تقدير التوافق او من ضرب كل عدد الرؤس عليه على تقدير التباين تصحيح المسئلة وقد سبق مثال
 للموافقة واما مثال المباينة فلهذه الصورة خمس بنات هذه الصورة كالصورتين السابقتين

قوله ما عرفت
 من انكسر عليه الهام
 في اصل المسئلة
 وهي اربعة
 فاضرب
 اثني عشر
 للبنات
 فما ستعده
 ولبنات كل من
 ثلثة مستقيمة
 عليهم
 والقسم الثالث
 من اقسام
 الاربعة
 ان يكون مع كل
 اى من الجنس
 الواحد من يرد
 عليه من يرد
 عليه معان
 يكون في
 المسئلة
 جنس واحد
 من يرد عليه
 يكون معه من
 يرد عليه
 كزوج والزوجة
 فاعط فرض
 من يرد عليه
 من اقل
 خارجة
 وقسم الباقي
 من ذلك الخارج
 على عدد رؤس
 من يرد عليه
 اعط ذلك الجنس
 الواحد كانت
 تقسم جميع
 المال على عدد
 رؤسهم اذا
 انفرد واعين
 يرد عليه
 فان استقام
 الباقي على عدد
 رؤس من يرد
 عليهم فهاى
 وحيا هذه
 الاستقامة
 ونعمت هي
 اذا لا خارج
 الا ضرب
 كزوج
 وثلاث بنات
 اقل
 خارج فرض
 من يرد عليه
 اربعة
 فاذا اعطيت
 الزوج واحد
 امنها بقيت
 ثلثة وهي
 مستقيمة
 على عدد
 رؤس البنات
 وهو نظير
 ما مر في
 باب التجميع
 من انه ان
 كانت
 سهام كل
 فريق
 منقسمة
 عليهم
 بلاك
 فلا حاجة
 الى ضرب
 وان لم
 يستقم
 ذلك
 الباقي
 على
 عدد
 رؤس
 من
 يرد
 عليهم
 فاضرب
 على
 قياس
 امر
 في
 التجميع
 وفي
 رؤس
 من
 اى
 رؤس
 من
 يرد
 عليهم
 في
 خرج
 فرض
 من
 يرد
 عليهم
 وافق
 رؤس
 هؤلاء
 الباقي
 فاصل
 نعم
 منه
 المسئلة
 كزوج
 وست
 بنات
 فان
 اقل
 خرج
 فرض
 من
 يرد
 عليه
 اربعة
 فلذا
 اعطيت
 الزوج
 واحد
 امنها
 بقيت
 ثلثة
 فلا
 تستقيم
 على
 عدد
 رؤس
 البنات
 السلطان
 بغير
 ما
 موافقة
 بالثلثة
 اذ
 كانت
 اربعة
 لا
 دخلها
 كما
 عرفت
 فاضرب
 وفي
 عدد
 رؤسهم
 وهو
 اثنان
 في
 اربعة
 يبلغ
 ثمانية
 فخرج
 منها
 اثنان
 للبنات
 ستة
 والاى
 وان
 لم
 يوافق
 عدد
 رؤسهم
 الى
 خارج
 كل
 عدد
 رؤسهم
 في
 خرج
 فرض
 من
 يرد
 عليه
 فالمبلغ
 الحاصل
 من
 ضرب
 في
 الرؤس
 فذلك
 الخارج
 على
 تقدير
 التوافق
 او
 من
 ضرب
 كل
 عدد
 الرؤس
 عليه
 على
 تقدير
 التباين
 تصحيح
 المسئلة
 وقد
 سبق
 مثال
 للموافقة
 واما
 مثال
 المباينة
 فلهذه
 الصورة
 خمس
 بنات
 هذه
 الصورة
 كالصورتين
 السابقتين

قوله ما عرفت
 من انكسر عليه الهام
 في اصل المسئلة
 وهي اربعة
 فاضرب
 اثني عشر
 للبنات
 فما ستعده
 ولبنات كل من
 ثلثة مستقيمة
 عليهم
 والقسم الثالث
 من اقسام
 الاربعة
 ان يكون مع كل
 اى من الجنس
 الواحد من يرد
 عليه من يرد
 عليه معان
 يكون في
 المسئلة
 جنس واحد
 من يرد عليه
 يكون معه من
 يرد عليه
 كزوج والزوجة
 فاعط فرض
 من يرد عليه
 من اقل
 خارجة
 وقسم الباقي
 من ذلك الخارج
 على عدد رؤس
 من يرد عليه
 اعط ذلك الجنس
 الواحد كانت
 تقسم جميع
 المال على عدد
 رؤسهم اذا
 انفرد واعين
 يرد عليه
 فان استقام
 الباقي على عدد
 رؤس من يرد
 عليهم فهاى
 وحيا هذه
 الاستقامة
 ونعمت هي
 اذا لا خارج
 الا ضرب
 كزوج
 وثلاث بنات
 اقل
 خارج فرض
 من يرد عليه
 اربعة
 فاذا اعطيت
 الزوج واحد
 امنها بقيت
 ثلثة وهي
 مستقيمة
 على عدد
 رؤس البنات
 وهو نظير
 ما مر في
 باب التجميع
 من انه ان
 كانت
 سهام كل
 فريق
 منقسمة
 عليهم
 بلاك
 فلا حاجة
 الى ضرب
 وان لم
 يستقم
 ذلك
 الباقي
 على
 عدد
 رؤس
 من
 يرد
 عليهم
 فاضرب
 على
 قياس
 امر
 في
 التجميع
 وفي
 رؤس
 من
 اى
 رؤس
 من
 يرد
 عليهم
 في
 خرج
 فرض
 من
 يرد
 عليهم
 وافق
 رؤس
 هؤلاء
 الباقي
 فاصل
 نعم
 منه
 المسئلة
 كزوج
 وست
 بنات
 فان
 اقل
 خرج
 فرض
 من
 يرد
 عليه
 اربعة
 فلذا
 اعطيت
 الزوج
 واحد
 امنها
 بقيت
 ثلثة
 فلا
 تستقيم
 على
 عدد
 رؤس
 البنات
 السلطان
 بغير
 ما
 موافقة
 بالثلثة
 اذ
 كانت
 اربعة
 لا
 دخلها
 كما
 عرفت
 فاضرب
 وفي
 عدد
 رؤسهم
 وهو
 اثنان
 في
 اربعة
 يبلغ
 ثمانية
 فخرج
 منها
 اثنان
 للبنات
 ستة
 والاى
 وان
 لم
 يوافق
 عدد
 رؤسهم
 الى
 خارج
 كل
 عدد
 رؤسهم
 في
 خرج
 فرض
 من
 يرد
 عليه
 فالمبلغ
 الحاصل
 من
 ضرب
 في
 الرؤس
 فذلك
 الخارج
 على
 تقدير
 التوافق
 او
 من
 ضرب
 كل
 عدد
 الرؤس
 عليه
 على
 تقدير
 التباين
 تصحيح
 المسئلة
 وقد
 سبق
 مثال
 للموافقة
 واما
 مثال
 المباينة
 فلهذه
 الصورة
 خمس
 بنات
 هذه
 الصورة
 كالصورتين
 السابقتين

هذا هو جواب السؤال
والجواب هو ان كل واحد من الزوجين
يملك نصف المهر في كل حال
والنصف هو الذي يملكه الزوج
في كل حال

وان كنت صاحب اربع الزوجة فتصور ههنا الاستقامة كما ذكرنا واما السبعة كما اذكارنا فخرج
غاية فخط المرأة فيها وتبقى سبعة ولا استقامة ههنا ايضا كان مسئلة من يرد عليه
انه تجاوز الخمسة كما هو لا يمكن ان يستقيم السبعة على عدد اقل مما فليس يمكن ان يستقيم الباقي من
مخرج فرض من يرد عليه على مسئلة من يرد عليه هذا القسم الا في صورة واحدة وهي ان يكون الزوجان
اي لهذا الجنس واحدا كان اكثر الزوج ويكون الباقي اهل لرد اثلاثا كما زوجة واربع جدات وت
اخوات لام فان اقل مخرج فرض من يرد عليه اربعة فاذا اخذت امرأة واحدا منها بقيت ثلثة وهي
ههنا مستقيمة على مسئلة من يرد عليه كما ايضا ثلثة كان حتى اخوات كما الثلث من الجدا
السبع من الاخوات سهران الجدا ثم واحد ففي هذه الصورة استقام الباقي على مسئلة من يرد عليه
لكن نصيب الجدا لا ربع واحد فلا يستقيم عليهن بل انما مياينة فخطنا عدد رؤسهن باسمها
وكذا انصيب اخوات الست اثنان فلا يستقيم عليهن لكن بين عددي رؤسهن وسماهن فاعتد بالصنف
فوجدنا عدد رؤس كل واحد منهن وهو ثلثة فطلبنا التوافق بين اعداد الرؤس مع الرؤس فخرجت
فرض بناه رؤس اخوات وهو ثلثة في كل عدد رؤس الجدا وهو اربعة فخرجت فصل ثلثة عشر
فخرج بناها في اربعة التي هي مخرج فرض من يرد عليه فصار ثمانية واربعين فخرجت السئلة
كان للزوجة واحد ضربا في المضروب الذي هو ثلثة عشر فخرجت فاعطيناها الزوجة
وكان للجدات ايضا واحد ضربا في ذلك المضروب فكان اثني عشر فكل واحد
منهن ثلثة وكان للاخوات اتم اثنان فخرجت بناها فيه بطلع اربعة وعشرين فكل واحدة
منهن اربعة وان لم يستقم مبالغ من مخرج فرض من يرد عليه على مسئلة من يرد عليه
فاخرج رب جميع مسئلة من يرد عليه في مخرج فرض من يرد عليه فالمبلغ الكماصل
اي هذا الضرب مخرج فرض اثنان فخرجت من يرد عليه ومن يرد عليه وان لم يكن

هذا هو جواب السؤال
والجواب هو ان كل واحد من الزوجين
يملك نصف المهر في كل حال
والنصف هو الذي يملكه الزوج
في كل حال

هذا هو جواب السؤال
والجواب هو ان كل واحد من الزوجين
يملك نصف المهر في كل حال
والنصف هو الذي يملكه الزوج
في كل حال

بیت
الحامد الذی
یسمی الجہات
الکائنات من سجد
من بعد علیہ
فی السجود
سجدت سجدۃ
فیما من
تسبیح و تسبیح
و تسبیح

وینبش
سازمغز و دماغ
نفس و تنگی
تعبیر کلی می
الدکتر بفرید
واعده من الملع
فی خسرانی ولی
وقوت نصیب
سلاماً والافان

وقد خص صاحب الكتاب قولنا يدر بالذكرك ان ابائوسف ومحمد ارح اختا راقوله وفي القسمة ومن قبل
عليه من مسعود ومن ومن ثم المقتضى انه اذا كان ابو حنيفة ربح في جانب صاحبه و فاجانب كان هو
خيرا واخيرا راي القولين شاء تفصيل قولنا يدر نصيب على حلية قوله فاذ لا قال وعند
يدن ثابت الجدي مع بنو الاعيان والعلا تفضل الامم من المقتاسه ومن ثلث جميع المال
اذ لم يختلط جميعهم وتفسير المقاسمة ان يجعل الجدي والقسمة كاحد من الاخوة فيقسم المال بينه
وبني الاخوات للذكر مثل حظ الانثيين ويجعل نصيبه مع نصيب الاخوة كصبي واحد منهم وذلك انه
شبه لابن حمزة وشبه الاخ من جهة اخرى فوفرنا عليه حقه من الشجر فجعلناه كالاب
في حجب الاخوة كام وكما في قسمة الميراث مادامت المقاسمة خيرا له فاذا الركن خيرا له
عطياه ثلث المال كانه مع الاكابر ثلث السدس ثم الاخوة يضاعف ذلك وايضا اذا قسم المال
بين ابوين فلام الثلث والاب الثلثان وهما في الدرجة الاولى ملك الجدة في الدرجة
الثانية وكان للجدرة السدس كان للجد نصفه اعني الثلث فاذا كان مع اب واحد باثني
فالمال في خيرة من الثلث واذا كان معه اخوان فما امتساويان واذا كانت معه ثلثه لفظ
خيرا لان نصيبه بالمقاسمة جند ربح واذا كانت معه اختان لا وام وثلث فالمقاسمة
خيرا وان كان معه اربع اخوات ففي الثلث سواء وان زادت الاخوات على الاربع كان الثلث
خيرا له وبني العلات يدخلون في القسمة مع بنو الاعيان اخوة الجدي فاذا اخذ الجدي نصيبه فبني العلات
يخرجون من بين جانبين بغير شق والباقي من المال بعد نصيب الجدي لبنو الاعيان يتقاسمون فيما بينهم
الذكر مثل حظ الانثيين وذلك لان بني العلات يرقون مع الجدة اذ اعدم بنو الاعيان ولا يرقون معهم
فلا يدر اعتبارهم في حق الجدة غير سقوطهم في حق بنو الاعيان فيعدهون في القسمة تقليل نصيب الجدة
ولا يخذون شيب ونظير ان كان خلفا ما واخا لا وام واخا لا فلام السدس اعتبار الابن من الجدة

قد مضى صاحب الكتاب في بيان ما ذكرنا من ابا يوسف ومحمد ارجح اختاروا قوله في القصة ومن قبل
 على ابن مسعود ومن سلك المقتضى بما ذكرنا من ارجح في جانب صاحبه وجانبه كان هو
 خيرا في اختيارنا في القولين شاء تفصيل قول زيد بن عيسى على جلية فيهما فذلك قال وعند
 زيد بن ثابت للجد مع بنى الاغصان العلقات افضل الا من بنى من القاسم ومن ثلث جميع المال
 اذا لم يخلط بغيره وتفسير القاسم ان يجعل الجد في القصة كاحد من الاخوة فيقسم المال بينه
 وبين الاخوات لذلك مثل خطا لا شيعر يجعل نصيبه مع نصيب اخوة كصبي واحد منهم وذلك انه
 يشبه لابن حجة وشبه الاخ من جهة اخرى ففرنا عليه فحقه من الشجرين جعلناه كالاب
 في حجب الاخوة لهم وكالاخ في قسمة الميراث ما دامت المقاسمة خيرا له فاذا ركن جيرا له
 عطية ذلك المال لانه مع الاكاد كيرث السمسرة مع اخوة يصاعف ذلك وايضا اذا قسم المال
 بين الابوين فلام الثلث وللاب الثلثين وهما في الدرجة الاولى لما كان الجد جدة في الدرجة
 الثانية وكان للجد السمسرة كل للجد ضعفه اعز الثلث فاذا كان مع الجد اخ واحد اخذ بالقسمة
 في المال في خيرا من الثلث واذا كان معه اخوان فما مساويان اذا كانت معه ثلثه فاف
 خيرا لكان نصيبه بالمقاسمة جديدا ربع واذا كانت معه اختان لاجرام وثلاث بالمقاسمة
 خيرا وان كان معه اربع اخوات ففي الثلث سواء وان زادت الاخوات على الاربع كان الثلث
 خيرا له وبنو العلقات يدخلون في القصة مع بنى الاغصان اخذوا بالجد نصيبه فيبنو العلقات
 يخرجون من اربى خانبش بغير شق والباقي من المال بعد نصيب الجد لبنى الاغصان يتقاسمون فيما بينهم
 لذلك مثل خطا لا شيعر وذلك ان بنى العلقات يرثون مع الجد اعدم بنو الاغصان ولا يرثون معهم
 فلا يرثون اعتبارهم في حق الجد اعين سقوهم فحق بنى الاغصان في هذه في القصة يقلل النصيب كجد
 يواخذون حيث ونظروا ان يختلفوا ولا خلاف في اجماع ولا خلاف في كلام السمسرة اعتبار الاربع من الاب

وقد مضى صاحب الكتاب في بيان ما ذكرنا من ابا يوسف ومحمد ارجح اختاروا قوله في القصة ومن قبل
 على ابن مسعود ومن سلك المقتضى بما ذكرنا من ارجح في جانب صاحبه وجانبه كان هو
 خيرا في اختيارنا في القولين شاء تفصيل قول زيد بن عيسى على جلية فيهما فذلك قال وعند
 زيد بن ثابت للجد مع بنى الاغصان العلقات افضل الا من بنى من القاسم ومن ثلث جميع المال
 اذا لم يخلط بغيره وتفسير القاسم ان يجعل الجد في القصة كاحد من الاخوة فيقسم المال بينه
 وبين الاخوات لذلك مثل خطا لا شيعر يجعل نصيبه مع نصيب اخوة كصبي واحد منهم وذلك انه
 يشبه لابن حجة وشبه الاخ من جهة اخرى ففرنا عليه فحقه من الشجرين جعلناه كالاب
 في حجب الاخوة لهم وكالاخ في قسمة الميراث ما دامت المقاسمة خيرا له فاذا ركن جيرا له
 عطية ذلك المال لانه مع الاكاد كيرث السمسرة مع اخوة يصاعف ذلك وايضا اذا قسم المال
 بين الابوين فلام الثلث وللاب الثلثين وهما في الدرجة الاولى لما كان الجد جدة في الدرجة
 الثانية وكان للجد السمسرة كل للجد ضعفه اعز الثلث فاذا كان مع الجد اخ واحد اخذ بالقسمة
 في المال في خيرا من الثلث واذا كان معه اخوان فما مساويان اذا كانت معه ثلثه فاف
 خيرا لكان نصيبه بالمقاسمة جديدا ربع واذا كانت معه اختان لاجرام وثلاث بالمقاسمة
 خيرا وان كان معه اربع اخوات ففي الثلث سواء وان زادت الاخوات على الاربع كان الثلث
 خيرا له وبنو العلقات يدخلون في القصة مع بنى الاغصان اخذوا بالجد نصيبه فيبنو العلقات
 يخرجون من اربى خانبش بغير شق والباقي من المال بعد نصيب الجد لبنى الاغصان يتقاسمون فيما بينهم
 لذلك مثل خطا لا شيعر وذلك ان بنى العلقات يرثون مع الجد اعدم بنو الاغصان ولا يرثون معهم
 فلا يرثون اعتبارهم في حق الجد اعين سقوهم فحق بنى الاغصان في هذه في القصة يقلل النصيب كجد
 يواخذون حيث ونظروا ان يختلفوا ولا خلاف في اجماع ولا خلاف في كلام السمسرة اعتبار الاربع من الاب

قد مضى صاحب الكتاب في بيان ما ذكرنا من ابا يوسف ومحمد ارجح اختاروا قوله في القصة ومن قبل
 على ابن مسعود ومن سلك المقتضى بما ذكرنا من ارجح في جانب صاحبه وجانبه كان هو
 خيرا في اختيارنا في القولين شاء تفصيل قول زيد بن عيسى على جلية فيهما فذلك قال وعند
 زيد بن ثابت للجد مع بنى الاغصان العلقات افضل الا من بنى من القاسم ومن ثلث جميع المال
 اذا لم يخلط بغيره وتفسير القاسم ان يجعل الجد في القصة كاحد من الاخوة فيقسم المال بينه
 وبين الاخوات لذلك مثل خطا لا شيعر يجعل نصيبه مع نصيب اخوة كصبي واحد منهم وذلك انه
 يشبه لابن حجة وشبه الاخ من جهة اخرى ففرنا عليه فحقه من الشجرين جعلناه كالاب
 في حجب الاخوة لهم وكالاخ في قسمة الميراث ما دامت المقاسمة خيرا له فاذا ركن جيرا له
 عطية ذلك المال لانه مع الاكاد كيرث السمسرة مع اخوة يصاعف ذلك وايضا اذا قسم المال
 بين الابوين فلام الثلث وللاب الثلثين وهما في الدرجة الاولى لما كان الجد جدة في الدرجة
 الثانية وكان للجد السمسرة كل للجد ضعفه اعز الثلث فاذا كان مع الجد اخ واحد اخذ بالقسمة
 في المال في خيرا من الثلث واذا كان معه اخوان فما مساويان اذا كانت معه ثلثه فاف
 خيرا لكان نصيبه بالمقاسمة جديدا ربع واذا كانت معه اختان لاجرام وثلاث بالمقاسمة
 خيرا وان كان معه اربع اخوات ففي الثلث سواء وان زادت الاخوات على الاربع كان الثلث
 خيرا له وبنو العلقات يدخلون في القصة مع بنى الاغصان اخذوا بالجد نصيبه فيبنو العلقات
 يخرجون من اربى خانبش بغير شق والباقي من المال بعد نصيب الجد لبنى الاغصان يتقاسمون فيما بينهم
 لذلك مثل خطا لا شيعر وذلك ان بنى العلقات يرثون مع الجد اعدم بنو الاغصان ولا يرثون معهم
 فلا يرثون اعتبارهم في حق الجد اعين سقوهم فحق بنى الاغصان في هذه في القصة يقلل النصيب كجد
 يواخذون حيث ونظروا ان يختلفوا ولا خلاف في اجماع ولا خلاف في كلام السمسرة اعتبار الاربع من الاب

فوقع الكسر بالربع فضر بناخرج في أصل المسئلة وهو خمسة صارت عشر في هذا مثال ما يبقى
لبنى العلات شيء فاما مثال ما لا يبقى فلم يبق شيء بعد ما اخذت الاختلاف في فرضها فقد ذكره بقوله ولو كان
في هذه المسئلة اخذت واحدة لآب مكان الاختلاف لآب لم يبق لها شيء وذلك لان الجدة ياخذ منها
بالمقاسمة نصف الماله وخر بدين من ثلثه فبقي نصف آخر فهو الاختلاف لآب ام فلم يبق للاختلاف لآب شيء
وكذا الحال اذا كانت من بنى الاغنيان اخذان فصاعدان كان الثلث خيرا من المقاسمة او مساويا
لها اخذ الجدة الثلث فكان الثلثان نصيب الاخوات من الاغنيان وان كانت المقاسمة خيرا اخذ
ما زاد على الثلث فبقي من المال ما هو اقل من الثلثين لثلاث الاخوات فليس على التقدير الاول
مقدار فرض بنى على الثاني ما هو اقل منه فلم يبق لبنى العلات شيء على التقديرين واذا اختلف بغير
شيء بالجدة والاخوة من بنى الاغنيان او العلات ومهما في صورة المعادة كما ذكره فيهم فليجزمها
افضل الا وهو الثلثة بعد فرض شيء فيهم اي يدفع الخ على شيء ثم يعطى الجدة ما هو افضل
الا وهو الثلثة التي هي المقاسمة المذكورة سابقا وقلت ما يقع وسدس جميع المال ذلك الافضل اما المقاسمة
كزوج وجد وبنه فان المسئلة من اثنين لوجود النصف واحد منهن الزوج والاخر للجدة والاخر مناصفة
فهي المقاسمة من ثلث ما يقع وسدس الباقي
ولا يستقبل على ما فرضنا عددها في أصل المسئلة حصلت اربعة ظلال في اثنان وكل واحد من الجدة
والاخر واحد فقد حصل بالمقاسمة ربع جميع المال هو افضل من سدسه وكذا من ثلث ما يقع
فهنا كانه سدس كل المال ايضا واما ثلث ما يقع بعد فرض شيء فيهم فجدة واخوين واخذت
فالمسئلة هي من ستة للجدة للسدس فبقي خمسة ولا تملكها فضر بناخرج الثلث وستة صارت
ثمانية عشر فالجدة ثلثة فبقيت خمسة عشر ثلثها وهو خمسة للجدة والباقي منها عشرة فكل من الاخوين
اربعة والثلثان اثنان فان كان ثلث ما يقع هيما افضل من المقاسمة لان المسئلة على تقديرها من ستة
ايها الجدة واحد منها فبقيت خمسة فاذا جعلنا الجدة كاخ كان هو مع الاخوين الاخت كسبع

قوله لم يمتدحني
ان يرام لي عمل
العلانية فيك والاسكدة
الاسكدة فيك والاسكدة
فقد عرفت بالجوهر
بأنه من روادع
وانما كانت المسكدة
لا كدبة بل كدبة
فقد عرفت بالجوهر
بأنه من روادع
وانما كانت المسكدة
لا كدبة بل كدبة

[illegible][illegible]

بسيط والصنف ١٧ والاخت المدرس الثالث والحمد لله والصنف ١٨ والاخت ١٩

[illegible]

على المسئلة فصحها فصادرت تسعة على واحد وللأخت ثلثة وشموع الصيديين أربع فقصموا على الخ
ولاخت لا تترك من حظها شيئا ^{بأن جعل لكل واحد ١٢} لان الاستقامة للقسمة لان الجدة عذرة اخين ولا تستقيم اربعة على ثلثة فغرب
ثلثة التي هي عدد الرؤس فمسئلة وعملها على التسعة فحصل سبعة وعشرين والميثاق بقوله فقصم سبعة
عشرين فلزح من مائة تسعة ولام ستة ولجد ثلثة وللأخت تسعة فزحم نصيب كل واحد نصيب
الأخت فصيد اثني عشر فقصم بها كالم فليج ثمانية وللأخت اربعة فقد جعل من ثلث هي الماكت ابتداء
صاحبة فزحم كل واحد من الميثاق بالربعة وجملي اعصمها بالربعة كرايز نصيبها على نصيب كل واحد هي هو
كالحق فان قلت فلم لم يجعل الأخت في المسئلة المقنعة صاحبة فزحم كرايز صبر هو مرة فيها اهل هناك
منع من جعلها صاحبة فزحم هو وجود البنت بخلافها في الكدرة بقاؤه لا مانع فيها من جعلها كذلك لان
قيل لعل فزحم الشيخ من ارب المسئلة المتقدمة للتنبيه على ان يلازم اذ لم يجد في ثلثة المسئلة ان
مريم انا الأخت بناء على ان السدس غير الجدر تركه مائة وواحدة لم يجعلها صاحبة فزحم فيها الوجود
البنت اما في الكدرة فظاهر في فزحمها كرايز يمكن جعلها صاحبة فزحم فيها اهل اعطاهم فيها
راي نصيبها كرايز من نصيب الجدة فام بالخط والقسمه على الوجه الذي عرفته وانما سميت هذه المسئلة
كدرة لانها واقعة امارة من بني كدرة فانها ماتت وخلفت وانما الورثة المذكورة واستتبهم
عليه بل من مذهب فيه فاستنسبت اليها او قيل ان نصيبها من هذه القبيلة كان يحبس مذهب
زيد بن زهر بن الفرائض فسأله عبد الملك بن مروان عن هذه المسئلة واخطأ في جوابها فاستنسبت
او قيلت به وقد يقال ان كرايز على اصحاب البعاضة وكرايز على الأخت نصيبها واهل العراق
يسمونها بالفراة لشيء مما فيها بينهم ولو كان مكان ااختناخ واختناخ لافلا على كدرة امارة
اذ كان مكانها فالاختناخ فليس من جميع المال خبر الجدة والمسئلة من ستة فيكون السدس الباقي
بعد فرض الزوج والام لا يورث الفرض الا لا ينقص حقه عن السدس ما جاء ولا شيء ملاح في التركيب

[illegible]

حواشی متعلقہ صفحہ ۱۰۵

سیدہ امینہ بنت ابی طالبؓ
تھیں ۱۲ صدی ہجری

زوج	بنت	ام
زید	کریمہ	حنظلہ
۱۳	۱۹	۱۳
بیت	بینا مائیت	فاستقام
ما فی الیوم		

زوجہ	اب	ام
علیہ	عمرو	رضیہ
۱۳	۱۳	۱۳
کریمہ	بینا مائیت	ما فی الیوم

بنت	ابن	ابن
رقیبہ	خالد	عبداللہ
۱۳	۱۳	۱۳
عظیمہ	بینا مائیت	ما فی الیوم

زوج	اخ	اخ
عبدالرحمن	عبدالرحیم	عبدالرحیم
۱۳	۱۳	۱۳
الرحیم	البشر	البشر

ملکہ عرو رضیہ رقیبہ خالد عبدلہ عبد الرحمن عبد الرحیم عبد الرحیم
۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰

[illegible]

منه نسخة في المكتبة
تشرين سنة ١٢٩٠
من اثنتين و
اخر نسخة
الحسنات
باعتها كونهما
وقد كان لها
قال الشاعر
انفا حيت
لما عرفت
عقار حقه قوله

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

تصحح المسئلة على رأيه فكل واحدة من البنات التسع هي واحد وكل من البنين الثلاثة سهمان فاما عند
 شرحها فانها تصحح هذه المسئلة من ستين وذلك لاننا اذا قسمنا المال على البطل الاول المشتغل على
 بسببته لا يتبقى له من المال الا ثلثه فمما كان ذلك
 تسع بنات وثلاثة بنين على قياس ما ذكرناه في الفرع على مداهلج يوسف فاصابت البنين
 الستة اسمهم والبنات تسعة فاذا جعلنا المذكور الثلاثة طائفة وجعلنا ما اصابهم اعني الستة
 ونظرنا الى ما هو اسفل من البطل الاول لم نجد في البطل الثاني اخلا قابلا وجدنا في البطل الثالث
 بارزا للبنين الثلاثة ابنا وبنين فقصصنا الستة على سواد كمثل حظ الاثنين فاصابت الاثنين
 ثلثة وللبنين ثلثة ثم قد فعلنا نصيب الابن الى اخر فرعه لان البطلين متوسطا بينهما متفقة
 في الاولونة وجعلنا البنين طائفة علمية ونظرنا الى ما هو اسفل من البطل الثالث فلم نجد في البطل
 الرابع اخلا قابلا وجدنا في الخامس ابنا وبنات فقصصنا الثلاثة عليهم المذكور مثل حظ الاثنين
 فاصابت الابن اثنان والبنات واحدة ثم قد فعلنا نصيب كل منهما الى اخر فرعه في البطل السادس كذلك
 اذا جعلنا البنات التسع طائفة وجعلنا ما اصابهم هو تسعة ونظرنا الى ما هو اسفل من البطل
 الاول لم نجد اخلا قابلا في البطل الثاني بل في البطل الثالث حيث وجدنا فيه بارزا نحن ست بنات
 وثلاثة بنين فاذا كنا ناكل ابن بمنزلة بنتين كان المجموع اثني عشر بنتا فلا تستقيم على التسعة
 الا كانت نصيب البنات لكن بين التسعة وبين عدد رؤسهن اعني اثني عشر موافقة بالثلث
 فضر بنا وفق عدد رؤسهن وهو اربعة فاصل المسئلة وهو خمسة عشر فصارت ستين ومنها قطع
 المسئلة اذا كانت لطائفة البنين في البطل الاول ستة من اصل المسئلة فضر بناها في المضروب
 الذي هو اربعة فبلغ اربعة وعشرين ونقسمها على ما في البطل الثالث من وروع البنين الثلاثة
 فيعطى الابن اثني عشر والبنين ايضا اثني عشر ثم قد فعلنا نصيب الابن الى اخر فرعه من البطل السادس
 لعدم الاختلاف وقسم نصيب البنين على الابن والبنات للذين بارزا في البطل الخامس

وندوات الخ لاءه بئس
 لعل من الاءه بئس
 المكتوب بالرقم ١٢
 بهشتي
 قوله انك انت الماهم
 ان العمل في الصوره
 المذكوره في الصوره
 على انك انت الماهم
 الاشياء قدس ما ذكره
 والاشياء قدس ما ذكره
 عليك في ضوء السراج
 الاول من
 ١١٦
 واسم الكتاب
 افتتاح السراج
 من انك انت الماهم
 اسلمه ما في الماهم
 انك انت الماهم
 يتشقق اليه
 والاهل من
 فافتتاح السراج
 البعث من
 ما كتب في
 ١١٦
 محمد بن عبد الله

عن قولہ شیخ الامام علی ابن ابی طالب فی اصول الفروع

ياخذ الصفة الى الذكورة والاثنية من الاصل حال القسمة عليه وياخذ العدد من الفروع بعينه
 فاذا لم يلزم على الاصل يعتبر فيه صفة الذكورة والاثنية ويعتبر ايضا فيه عدد الفروع كما اذا
 تركليت ابنى بنت بنت بنت بنت بنت بنت بنت بنت بهذا الصورة

اپنی بہت بہت بہت بہت ابن بہت بہت بہتی بہت ابن بہت

عند أبي يوسف رحمه الله يقسم المال بين الفروع نسباً باعتبار المراتب لان الابنين كادع بنات

ومما ثلث بنات اخرى فالجمع كسبع بنات فكل من البنات الثلث سهم واحد ولكل من البنين سهمان

وعند محمد بن يعقوب المال على خلافه في البطن الثاني اسبعا باعتبار عدد الفروع في الاصول

يعني انه يقسم المال على بطن الثاني وفيه اربع بنتان لكنك يعتبر عدد فروع الاربع هو اثنان في الاربع

فجعلهم كآنين و يعتبر عدد فروع البنت التي في فرعها ف جعل هذه البنت كبنين

وعنى هذا يكون عدد المجموع في البطن الثاني سبعة لان الاين القاضو مقام الاينين كاديع بنات

وهذا البيت كسنتين وبيت اخرى مع اوردت فالجميع كسبه بنات فكون للابن في هذا البيت اربعة

اسباع المال للبت التي في فرغها تعد سبعان منها والبت التي اخري سبع واحد ثمانية يجعل البت

طائفة والانات طائفة اخرى فعند اربعة اسباعه اى اسباع المال لبنقى بنت ابن البنت اذهى

نصيب جدهما وهو ذلك الابن الذي يُرث في البطن الثاني مغزلة اهنين وعند ايضا ثلاثة اسماء

وهو نصيب البنيتين اللتين زلت احدجهم منزلة بنتين في ذلك البطن يقسم على ولد كما اعى

فوالله اني انا وذاك لان البيت التي في الثالث اذا اعتبر فيها عدد فرعي صارت

كَيِّنِينَ فَمَا سَوَّى الْكَابِتُ الَّذِي فَاتَتْهُ الشَّيْطَانُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا نِصْفَ ثَلَاثَةِ أَسْبَابٍ وَهُوَ

سبع ونصف سبع وح يكون نصفه اى نصف المقسوم الذى هو ثلثة الاسباع لبنت ابن

مردود علی بن
محمد بن محمد
ابن احمد بن
قاسم بن احمد
بن محمد بن احمد
بن محمد بن احمد

في قوله بغير من الجملة
 اصحابه انما هي كذا في غير من
 بسطه قوله في العصباء
 وفي قوله في العصباء
 وفي قوله في العصباء
 وفي قوله في العصباء

فصل

[illegible]

[illegible]

فصار المجموع كسبع بنات فالمسئلة من عدد فرسخي فلان اربعة اسهم وللبنت التي في فرسخها
تعدو ههنا وللآخرى ههنا ^{للبنت في فرسخها} واحد فاذ اجعلنا الان كمر طائفة في هذا البطن اكالان طائفة ههنا
نصيب الابن الى البنتين اللتين في البطن الثالث اصاب كل واحدة منهما سهمان واذا دفعنا
نصيب طائفة اكالان الى من بارا ههنا في البطن الثالث لم يستقم عليهم كون يصيب من ثلثة لسباع
ومن بارا ههنا ابن بنتان في المجموع كاربع بنات وبين الثلثة والاربعة ممانية فضر بنا الاربعة
التي هي عدد الروش في اصل المسئلة وهو سبعة صار ثمانية وعشرين وفي ارفع المسئلة اذا كانت
الابن البنت في البطن الثاني اربعة فاذا ضربناها في المصفر الذي هو الاربعة ايضا بلغ ستة عشر
فاعطينا كل واحدة من بنتيه ثمانية وكانت للبنتين في البطن الثاني ثلثة فاذا ضربناها في ذلك المصفر
حصل اثني عشر فدفعنا الى ابن بنت البنت ستة والى بنت البنت ستة فكل واحد منهما ثلثة
فصار ونصيب كل بنت في البطن الاخير احد عشر ثمانية من جهة ابها وثلثة من جهة امها

فصل في الصنف الثاني

من ذى الكرام وهم الساقطون من الاجداد والجدات اولهم بالميراث اقرهم الى الميت من اى جهة
كان اى سواء كان اقرب من جهة الاب ومن جهة الام وقد مر وجه اولوية الاقرب في الصنف الاول
فان الام اول من ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا
حالة الجدات وعند الاستواء درجات القرب فمن كان يدل الى الميت بوارث فاول من كان يدل
اليه بوارث عند اى حمل الفرقا على اى فصل الخفاف وعلى بن عيسى البصير فعندهم يكون
اب ام ام اول من ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا
بالعصية اعز ام الام والثاني يدل بغير وراثت ههنا فاسد اعز اب ام الذي لا يرث مع ام ام
فكانت ام ام اولى فلوها اول ولا تفصيل ابها من يدل على ارث على من يدل على عند سليمان الجوزجاني

فصل في الصنف الثاني
من ذى الكرام وهم الساقطون من الاجداد والجدات اولهم بالميراث اقرهم الى الميت من اى جهة كان اى سواء كان اقرب من جهة الاب ومن جهة الام وقد مر وجه اولوية الاقرب في الصنف الاول فان الام اول من ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا حالة الجدات وعند الاستواء درجات القرب فمن كان يدل الى الميت بوارث فاول من كان يدل اليه بوارث عند اى حمل الفرقا على اى فصل الخفاف وعلى بن عيسى البصير فعندهم يكون اب ام ام اول من ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا ابها كذا بالعصية اعز ام الام والثاني يدل بغير وراثت ههنا فاسد اعز اب ام الذي لا يرث مع ام ام فكانت ام ام اولى فلوها اول ولا تفصيل ابها من يدل على ارث على من يدل على عند سليمان الجوزجاني

[illegible]

[illegible]

بني الأعيان مائة فزربنا أحداً للثلثين فإصل المسئلة وهو ثلاثة أيضاً فصارت تسعة
 قطع منها المسئلة كان لبني الأخياف من أصل المسئلة واحد فزربناه في الثلاثة
 فكان ثلاثة فلكل واحد منهم واحد وكان لبني الأعيان من أصلها اثنان
 فزربناهما في الثلاثة فحصلت ستة فدعنا منها ثلاثة إلى بنت الأخ واثنتين إلى ابن
 الأخ وواحد إلى بنت الأخ وتوثر في ذلك بنات بني أخوة متفرقين بهذه الصورة

بنت ابن الأخ لاب وام بنت ابن الأخ لاب
 المال كله لبنت ابن الأخ لاب وام بالانفاق لأنها وُلد العصبية الذي هو ابن الأخ لاب
^{بين العاصمين ١٢}
 وام فكون مقدمة على بنت ابن الأخ لاب ولها أيضاً قوة القرابة من جانب الأب والام
 فكون مقدمة على بنت ابن الأخ لاب وقد زاد بعض الشارحين هنا مسألة لا عتبار
 الجهات وعد الفرع والاصل فقال ولو ترك ابن بنت أخ لاب وبقى ابن أخت
 لاب وهما أيضاً بنتا بنت أخت لاب وام وترك أيضاً بنت ابن أخت لام بهذه الصورة

اخ لاب	اخت لاب	خت لاب وام	اخت لام
بننت	ابن	ست	ابن
ابن	بننت	ست	ابن

عند أبي يوسف رحم المآل كله لبنني بنت الاخت لاب ام لقوة القرابة وعند محمد بن بقم المآل على الاصول التي هي الاخوة والاخوات وتعتبر فيهما الجهات وعدد الفروع مما اصاب كل فريق منهم بنقسم على فروعهما فاصل المسئلة عنده من ستة لوجود الدس فيها واحد منها وهو سدسها

الحق في العلم والدين
العلم في العلم والدين
العلم في العلم والدين

للاخت كام واربعة وهي ثلاثا للاخت كآب ام لاناعتبر في ما عدد بنتي بنتها هي كاختين كآب
وام فلها الثلثان الباقي منها وهو واحد الاخ وااخت كآب لذلك مثل حظ الانثيين بطل بن
العصوبة وان اعتبرنا عدد بنتي ابن للاخت كآب في ما كانت كاختين كآب فالواحد الباقية
يكون بينهما ودين الاخ كآب نصفين فاذا ضربنا عن النصف وهو الاثنان فاصل المسئلة
وهو ستة صار الحاصل اثني عشر كانت للاخت كآب ام من اصل المسئلة اربعة وقد ضربنا بها
في المضروب بعني اثنين بلغ ثمانية اعطيناها بنتي بنتها وكن للاخت كام من اصل المسئلة
واحد ضربنا به في ذلك المضروب فكان اثنين فاعطيناها بنت ابها وكن للاخت
كآب من اصلها واحد ايضا ضربنا به في ذلك المضروب فصار اثنين فاعطيناها ابن الاخ وكاخت
كآب ايضا كما عرفته فلكل واحد منيها واحد فدفعنا نصيب الاخ كآب هو واحد الي بنتي
ودفعنا نصيب كآب هو واحد ايضا الي بنتي ابنا فلا يستقيم علي ما اذا ضربنا
عدد هما في اصل المسئلة وهو اثني عشر صار اربعة وعشرين فبنتها قطع المسئلة
اذا كانت لبنتي بنت الاخت من الابوين ثمانية من اثني عشر ضربنا بها في المضروب الذي
هو اثنان فصار ستة عشر في ما وكن لبنت ابن للاخت كام اثنان فاعطيناها في ذلك المضروب
صار اربعة فدفعناها الي ما وكن لابن بنت الاخ كآب واحد منيها ضربنا به في ذلك المضروب
فصار اثنين فماله وكن لبنتي ابن للاخت كآب واحد منيها ضربنا به في الاثنين فلم يتغير
فدفعناها الي ما فصار نصيب البنيتين من جهتين ثمانية عشر فكل واحد منهما ثمانية

او خالا واحدا او خالة واحدة كان المال كله لهما والواحد المنفرد عن صاحبه فان قيل هذا الحكم اعني
 استحقاق الواحد للكل عند الانفرا^د عن ايراحم مشترك بين الاصناف الاربعية فاجب تخصيص ذكره
 بهذا الصنف قلنا العلة نظر الى ان بيانه في بعد الاصناف بعيد جريانه في سائر هافسلك طريق
 الاختصار وانما العلة في القرية في هذا الصنف لانهم كلهم في درجة واحدة فلم تصور في قرية
 بخلاف اولادهم كما ينبغي واذا اجتمعوا وكان حيز قرايتهم متحدة بان يكون الكل من جانب واحد
 كالعامة والاعمام^{الاعمام} لا فانهم من جانب لآب او الاخوال والخالات فانهم من جانب امهم فلا قوى منهم
 في القرية اولى بالاجماع اعني من كان لآب ام اولى بالميراث من كان لآب من كان لآب لعل من كان
 لام وذلك لان القرية من الجانبين اقوى وهو ظاهر وكذا قرابة لآب اقوى من قرابة ام ذكرنا
 كما هو اوانا نابعه لا فرق بين ان يكون اقوى ذكرنا او اني فعمدة لآب ام اولى من عمدة لآب من عمة
 وعم لام فانها اقوى قرابة فخر للمال كله وعمدة لآب اولى من عمة وعمدة لآب اقوى وكذا
 الخال والخاله لآب ام اولى بالميراث من خال او خالة لآب ومن خال او خالة ام والحال الخال
 لآب في من هذا اكل ام وان كانوا ذكورا وانما اى على تقدير اتحاد حيز القرية ان اختلط في
 الصنف الرابع الذكور والانات واستوت ايضا قرايتهم والقوة بان يكونوا كلهم لآب ام ولآب
 اولام فالذكر مثل حظ الانثيين كعم وعمدة كلاهما لام وخال وخالة كلاهما لآب ام او كلاهما
 لآب او كلاهما لام وذلك لان العم والعمة متحان في الاصل الذي هو لآب كذا اصل الخال
 والخاله واحد هو لام ومضى اتفاق الاصل فالعبرة في القسمة بالابدان عند هاجميتها
 وان كان حيز قرايتهم مختلفا بان تكون قرابة بعضهم من جانب لآب وقرابة بعض آخر
 من جانب ام فلا اعتبار لقوة القرية فيما بين المختلفين في حيزها فلا يكون من هو اقوى قرابة
 فكونه من الجانبين او من جانب لآب ولى من قرابته من جانب ام كعمدة لآب ام وخالة ام

سلم قوله
 في غير جريانه فان
 قيل كيف يعبر
 بين الحكمين
 الاصلان في
 الحكمين في
 جملتهم
 قلنا لا يجوز
 الحكم في
 ان يتخذ
 في حق
 في حق
 في حق

سفر سفیر

١٦
سفر الحجاج عامه
الاول من ايام عمر
الى ان كان في سنة
اليوم فاضل عليه السلام
فقدان جنته الى
في ذلك الوقت
من قوله
الحاج فوضوه

١١

قوله في قوله

وكانت ابنتها كاهن ما اقر الجليل في العم من هؤلاء مع اتحاد الحجة وبنت الخالة وانها ماول من بنت بنت الخالة وابن بنتها الما ذكرنا وكذلك لو ولد العمة اول من اولاد اولاد الخالة بالعكس لوجود القرابة مع اختلاف الحجة وان استواء في القرب الى الميت وكان هيزقرا يتهم مقندا بان تكون قرابة الكل من جانب بالميت ومن جانب مة فمن كانت له قوة القرابة فهو اول بالاجتماع فمن لم يست له قوة القرابة فاذا ترك ثلث اولاد العات المتفرقات كان المال كله لولد عمة كلاب ام فان فقد كان كله لولد عمة كلاب فان فقد كان كله لولد عمة كلاب وكذا الحكم في اولاد احوال متفرقين او حالات متفرقات وذلك لان التساوي في درجة الاتصال بالميت حاصل ولاشك ان ذال القرابتين قوى سببا وعند اتحاد السبب يجعل لا في سببان معنى الاقرب درجة فيكون اول وكذا اولاد من هو لاب قرابة الامة قد سلفان واستحقاق معنى العصبية فقدم قرابة الاب على قرابة الام واعلم ان هذا الاجماع ليس مطلقا بل هو مقيد بما اذا لم يكن فيه ولد للعصبة اما اذا كان فيه ولد للعصبة فعلى اولوية من له قوة القرابة خلاف بين ظاهر الرواية وقول بعض المشايخ مع كاستغفار عليان شاء الله تعالى وان استواء في القرب بحسب الدرجة وفي القرابة بحسب القوة وكان هيزقرا يتهم مقندا بان يكون الكل من تحت اب الميت او من جهة مة فولد العصبية اول من لا يكون ولد للعصبة كينت الامة وابن العمة كلاهما كاهن ام اولاد المال كله لبنت الامة كما لو ولد للعصبة دون ابن العمة وذلك لان الامة كاهن وام اولاد من العصبية بخلاف العمة فانها من ذوى الكرهام كالعم كاهن وفي جانب ولد للعصبة قوة ورثتها باعتبار المدلى به وعند اتحاد حيز القرابة في صورة تساوي لدرجة تعتبر هذه القوة وان لم تعتبر عند اختلاف حيزها كما سبق ان شاء الله تعالى وان كان احدهما ابي احد عذرين المذكورين وهما العم والعمة لابل وام والاخر لابل كان للمال كل صلبان كانت له قوة القرابة لم يري جهة العباد

والا كان كاهن وام

قوله في قوله

وكانت ابنتها كاهن ما اقر الجليل في العم من هؤلاء مع اتحاد الحجة وبنت الخالة وانها ماول من بنت بنت الخالة وابن بنتها الما ذكرنا وكذلك لو ولد العمة اول من اولاد اولاد الخالة بالعكس لوجود القرابة مع اختلاف الحجة وان استواء في القرب الى الميت وكان هيزقرا يتهم مقندا بان تكون قرابة الكل من جانب بالميت ومن جانب مة فمن كانت له قوة القرابة فهو اول بالاجتماع فمن لم يست له قوة القرابة فاذا ترك ثلث اولاد العات المتفرقات كان المال كله لولد عمة كلاب ام فان فقد كان كله لولد عمة كلاب فان فقد كان كله لولد عمة كلاب وكذا الحكم في اولاد احوال متفرقين او حالات متفرقات وذلك لان التساوي في درجة الاتصال بالميت حاصل ولاشك ان ذال القرابتين قوى سببا وعند اتحاد السبب يجعل لا في سببان معنى الاقرب درجة فيكون اول وكذا اولاد من هو لاب قرابة الامة قد سلفان واستحقاق معنى العصبية فقدم قرابة الاب على قرابة الام واعلم ان هذا الاجماع ليس مطلقا بل هو مقيد بما اذا لم يكن فيه ولد للعصبة اما اذا كان فيه ولد للعصبة فعلى اولوية من له قوة القرابة خلاف بين ظاهر الرواية وقول بعض المشايخ مع كاستغفار عليان شاء الله تعالى وان استواء في القرب بحسب الدرجة وفي القرابة بحسب القوة وكان هيزقرا يتهم مقندا بان يكون الكل من تحت اب الميت او من جهة مة فولد العصبية اول من لا يكون ولد للعصبة كينت الامة وابن العمة كلاهما كاهن ام اولاد المال كله لبنت الامة كما لو ولد للعصبة دون ابن العمة وذلك لان الامة كاهن وام اولاد من العصبية بخلاف العمة فانها من ذوى الكرهام كالعم كاهن وفي جانب ولد للعصبة قوة ورثتها باعتبار المدلى به وعند اتحاد حيز القرابة في صورة تساوي لدرجة تعتبر هذه القوة وان لم تعتبر عند اختلاف حيزها كما سبق ان شاء الله تعالى وان كان احدهما ابي احد عذرين المذكورين وهما العم والعمة لابل وام والاخر لابل كان للمال كل صلبان كانت له قوة القرابة لم يري جهة العباد

والا كان كاهن وام

[illegible][illegible]

میرزا محمد علی قزوینی ۱۲۰۷ هجری قمری

عشرته والى بيت النبوة
الذي جعلها الى افان
لا يصلح رفع الى
فيما حصل له من
واذا فهم له من
اصلها من
سفينة الى
فلا تفرط في

وهو واحد في ذلك المضرب فكان ستة فكل واحد منها ثلاثة وجميع هذه الانصباء
اربعة وعشرون كان الفرقين الا هم من اصل المسئلة اثنان فاذا ضربناهما في المضرب بالذي الستة
بلغ اثني عشر فقي نصيب هذا الفرق من الستة والثلاثين واما نصيب ما دهم فقول اذا ضرب
نصيبا في بنت الخال هو واحد في المضرب با على الستة كان ستة فكل واحد منها ثلاثة واذا
ضرب نصيبا في بنت الخالين هو واحد ايضا في ذلك المضرب وكان ستة فلا يبقى من الخالة اربعة من
ثلاثة الستة فكل واحد منها اثنان فقد حصلت لكل من الاثنين خمسة ثلاثة من جهة الخال
واثنان من جهة الخالة وبلغت بنت الخالة اثنان منها لكل واحدة منهما واحد فلا يبقى من
اللبنتين اثنان وجميع هذا الانصباء اثني عشر فاذا انضمت ال اربعة والعشرين كانت
الجميع ستة وثلاثين ثم ينقل هذا الحكم الذي ذكرناه مفعلاً في مجموعة المليات ونحو ذلك

وفي اولادهم الى جهة عمومة ابويه وخولتهما ثم الى اولادهم ثم ينقل الى جهة شقيقة ابوي
 ابويه وخولتهما ثم الى اولادهم كما في نصبات يعني اذا لم توجد عمومة الميت وخولته او كان لهم
 انقل حكمهم الى دور انهم ابليست لهم وعمته وغاله وخالته وان عظم بيتهم يا وخالها
 وخالتها فان انقرضوا واحد منهم اخذ المال كله لعدم المراءى وان اجتمعوا واتحد عذر قرايتهم لا يقرض
 منهم اولى ذكرا كان الاقوى وانثى وان استوت قرايتهم فالذكور مثل ذكرا الاناثين وان خالف جنس
 قرايتهم فلقرابة الاب الثلثان في قرابة الام الثلث الى اخرها وهناك فان لم يوجد هؤلاء كان
 حكم اولادهم حكم اولاد الصنف الرابع فان لم توجد اولادهم ايضا انقل الحكم الى عمومة ابوي
 ابوي ليست وخولتهما ثم الى اولادهم وهكذا الى ملايننا في اشارة بقوله كما في نصبات الى ان توريت
 ذوى الارحام باعتبار معنى العصبية كما سلف في تحديد حقيقة العصبية ولما عرف حقيقة العصبية
 الحكم في اعمام الميت نقل ذلك الى الحكم في اعمام ابويه ثم الى اعمام جد فكذا الحال في معنى العصبية

قلم و تتریز و اشارہ
 فنون و صنایع
 معانی و کلمات
 ان کی تفسیر
 متعارف و نامتو
 موضوعات و مسائل
 تاریخ و تمدن
 و جغرافیہ و تاریخ
 و فلسفہ و ادب
 و علم و فنون
 و کمال و کمال

انتهى الى ذلك نصيب الاثر فيدفع اليه نصف النصيبين اعتبارا للحالتين ذلك يمكن ان يخرج احدهما
على الاخرى فيجانب العمل بما يقدره مكان ذلك بما ذكرناه وارج بان العمل بما جمع بين صفتين
منضادين هو محال فوجب العمل اقل لما قررناه واختلفاى ابو يوسف ومحمد في خروج
قول الشيخ ونقدية قال ابو يوسف في المثال المذكور للابن سهم والبنات نصف سهم والخمسة ثلثة
ارباع سهم لان الخمسة يسبق سهم كالابن ان كان ذكرا ويسبق نصف سهم كالبنت ان كان انثى وهذا
على استحقاقه سهم على تقدير ونصف سهم على تقدير آخر متيقن ولا يخرج لاحد التقديرين على الآخر
فيأخذ نصف مجموع النصيبين على بالتقديرين على حساب المكان كما ذكرنا فافياخذ نصف سهم
ونصف نصف سهم او نقول بعبارتنا اخرى بأخذ النصف المتيقن الذي هو ثابت على تقدير ذكر بنته
وانثى مع نصف النصف المتنازع فيه بينه وبين الورثة دفع المئزرعة في ثبوت هذا
النصف على ذمه وانتهائه على عدمه صارت له اى للثمن ثلثة ارباع سهم وذلك لانه
اى ابو يوسف يعتبر السهام والعول اى البسطة الى الكسرة مجموع المسئلة المذكورة على الوجه
الذى قررنا من ربيع سهم فاذا بسطنا السهمين فخرج ربع مع زيادة هذا الكسرية
كان حاصل تسعة ارباع فجعلها اصحاحا ونعم منها المسئلة فلذلك قال ونعم من تسعة
خلالين اربعة والبنات اثنان والثلث ثلثة فانها نصف مجموع مال الابن والبنات او نقول مكان
الثلثي من ذمنا يسبق جميع المال ان كان ذكرا ونصف المال ان كان انثى فانه نصفهما وهو
ثلثة ارباع المال وللابن مال والبنات نصف مال مجموعهما مكان ربيع مال عودا ومضاربة نعم
من تسعة لانه وقع الكسر اربع فاضرب السهمين وربع السهم في مخرج الكسرة وواربعة فيصير
تسعة فنهنا تسعة المسئلة او نقول في تصحيح هذه المسئلة بوجه آخر مالهالى ما تقدم للابن
سهمان والبنات سهم وللثمن نصف النصيبين وهو سهم ونصف سهم والمجموع اربعة سهم

[illegible]

من مستعدان
وقع الكسوف
في السبعين
من السبعين
من السبعين

ثلاثة عشر والابن من مسئلة الذكور اثنتان فاذا ضربنا في الاربعه حصلت ثمانية فهي له
 وكان نصيبه من مسئلة الانثى اثنتين ايضا فاذا ضربنا في الخمسة حصلت عشرة فهي ايضا له
 صار نصيبه من الاربعين ثمانية عشر والبنات من مسئلة الذكور واحد ضربنا في
 الاربعه فكان اربعة فهي لها وكان لها من مسئلة الانثى ايضا واحد ضربنا في الخمسة فكان
 خمسة فهي ايضا لها صار نصيبها من الاربعين تسعة ولا يذهب عليك ان نصيب الخنثى
 اعني ثلثة عشر في هذه المسئلة كما هو خمس ثمن للاربعين كذلك هو نصف نصيبه
 بحسب حاله لان نصيبه في حالة الذكور ستة عشر ونصفها ثمانية وفي حالة الانثى
 عشرة ونصفها خمسة ومجموعها ثلثة عشر فالاخلاق بين الخنثى بين انما هو في الطريق لا في المقدم
 الذي هو نصف النصيبين ثم ان ضربا حكم المسئلتين في الاخرى وضربا ما كان للشخص من
 احدى المسئلتين في جميع الاخرى انما يكون ان على تقدير المباني بين المسئلتين اما اذا افتقرا
 في ضرب في احدى المسئلتين في الاخرى ويضربا الحاصل في عدد احدى المسئلتين ثم يضربا بالكن شخص
 من احدى المسئلتين في في الاخرى وكما شبهة في ذلك بعد اعطاك بالاعداد السابقة
 وقد اشار المصنف رح اليه في الفصل الثاني كما ستعرفه ان شاء الله تعالى واعلم ان مذهب
 الشافعي رح ان ياخذ الخنثى المشكك ومن معه باخذ التقديرات ان لا يكشف الحال كافي
 المنقود والحل فاذا ترك اخاب وام وولد اخنثى فلا شيء للاخ كاحتمال كون الخنثى ذكرا فنجيب
 الاخ والخنثى نصف المال لان اخا له ان يكون انثى فيتوقف المصنف الباقي لان يكشف
 حال الخنثى واذا ترك اخاب وام وولد بين خنثيين فكل واحد منهما ثلث المال كاحتمال ان يكون
 هو انثى وصاحبه ذكر او وقف الثلث الباقي الى انكتاف الحال والمصالحه بينهم على شيء فوس
 سائل الله على ذلك وما كان حل ايضا من ذوا بين الحالتين او رد فصلا عقيب فصل الخنثى فقال

[illegible]

[illegible]

بسته أشهر ذكره شمس الأئمة السرخسي في شرح كتاب الطلاق ويوقف للحمل على حقيقة
 نصيب أربعة بنين أو نصيب أربع بنات أي أكثر وتقتضي البقرة الواردة أقل النصيب رواة عنه
 ابن المبارك وبه أخذ وذلك للاحتياط قال شريك القاضي ^{في} رأت بالكوفة كابي اسمعيل أربعة
 بنين في بطن واحد لم ينقل في المقدمين أن امرأة ولدت أكثر من ذلك فاختصنا به وعند محمد
 يوقف نصيب ثلثة بنين أو ثلث بنات أي أكثر ورواه عنه ليث بن سعد ^{في} وليست هذه الرواية
 موجودة في شرح الأصول ^{في} في عامة الروايات وفي رواية أخرى عن محمد بن يعقوب نصيب
 ابنين أو بنين أي أكثر وهو قول الحريج ^{في} واحد الرويتين عن أبي يوسف ^{في} رواة عنه هشام ^{في}
 وذلك لأن رواة أربعة في بطن واحد في غاية الندرة فلا يستقل حكم غيره على ما يعاندق
 أي في نصيب بنين أو بنين ^{في}
 الجملة وهو رواة اثنين ^{في} ورأي الخصاف ^{في} عن أبي يوسف ^{في} أنه يوقف نصيب ابن واحد وبنات
 واحدة أي أكثر هذا هو الأصح وعليه الفتوى وذلك لأن المعتاد أن الغالب أن لا تلد المرأة في
 بطن واحد إلا ولدا ^{في} ولذا أحلنا فيمنى عليه الحكم ما لم يعلم خلافه وذكر في هذا ^{في} عملهم فدلنا
 الوكادة أن كانت قريبة توقف لقسمه فكان الحمل ذو عجل ^{في} لربما يقتضي الحمل على خلاف ما قد
 وإن كانت بعيدة لم توقف ذنبه ^{في} أضرا لربما قول رواة ^{في} ولم يعين القرب عدل بل حمل على العادة
 وقبل ما دون أشهر بناء على أنه لو حلف ليضفين حتى فلان عاجلا كان محمولا على ما دون
 سنة التقديس ^{في} نه ^{في} وأوقات الناطق أنه تقسم الزكوة ولا يعزل نصيب الحمل إذا كان يعلم أن
 ما في البطن حمل ^{في} لا فإن ولدت تستأنف لقسمه وعند الشافعي ^{في} روح أنه لا بد من دفع الحمل إلى أحد
 من الزوجين ^{في} شيء لا من كان له ^{في} ولا يجزى تعبير بتدفع الحمل وعدم دفعه فإنه يدفع إليه ^{في} ورضه
 على تقدير العولان ^{في} تصور عن ^{في} يترك الباقي لأن تنكشف حال الحمل ^{في} لا يضبط فقد
 روي عن شعبة ^{في} دم أنه كان له عشر ^{في} ولذا كل خمسة منهم ^{في} بطن واحد ^{في} يؤخذ الكفيل

[illegible]

[illegible]

فمن الغدوة ١٢ المعتة التي توضع في البطن وقت شغلها كان من قوتها كوت اشتراكا فيها الذخائر المستعملة الاوقات المستعملة الطول الى الترتيب موتة من سماء في البطن وقت الترتيب بوجود

3

فقصها إلى الباقي لئلا يجرى جرمائة وخمسة عشر ثم يقسم المبلغ بينهن على السوية فإذا استقام
 عليهن فذلك وإلا فإن كانت بينهن السهام ورثة هن موافقة فاضرب وفق الرؤس في
 المائتين وستة عشر فالبلغ ينحس منه المسئلة وإن لم تكن بينهما موافقة تبلغ مائة فاضرب
 جميع عدد الرؤس في جميع المائتين والستة عشر فما حصل كان نصيب المسئلة وإن علمت
 ابنا واحدا أو أكثر فيعطى للمرأة أو للأبوين ما كان موقوفا من نصيب المرأة فيعطى المرأة المسئلة
 التي كانت موقوفة من نصيبها في مسئلة ذكورة الحفل فكل لها من سبعة وعشرين وهي
 أكثر النصيبين وتعطى كل واحد من الأبوين أكثر بضعه الموقوفة من نصيبه في مسئلة الذكورة
 فيد لكل منهما أكثر النصيبين وهو ستة وثلاثون فما بقي بعدما أخذت هؤلاء الثلثة وما
 أخذت البنت وهو مائة وأربعة نفعهم إليه الثلثة عشر التي أخذتها البنت حتى تبلغ مائة
 وسبعة عشر ويقسم هذا المبلغ بين الأولاد إن كان عليهم ولد ذكر مثل حظ الأنثيين وإن انكسر
 فقصص المسئلة ما عدا غيرة أو إن ولدت ذكرا وانثى فما حصل لكل قياسي ما إذا
 ولدت ذكرا كما لا يخفى وإن ولدت ولدا ميتا فيعطى للمرأة والأبوين ما كان موقوفا من
 نصيبهم ويعطى للبنت إن تمام النصف وهو أي ذلك القام خمسة ومثمنون ثم لا يهاك
 فقد أخذت ثلثة عشر فيعطى لها نصف الذكورة وهو مائة وثمانية والباقي من المائة هو لأولادها
 بعد تكسب النصف للأب وهو ستة أسهم لأنه عصبية على ما مر من أن الجمع للبنت
 فرضا وتقصيبا وأعلم أن الميت إذا ترك من لا يتغير فرضه بالحمل فإنه يعطى فرضه
 كما إذا ترك جدة وأمرأة حاملًا فإنه يعطى الجدة السدس وكذا إذا ترك امرأة حاملًا
 وابنا فأمرة الثلث وأن أنثى إذا كان من يسقط في حدى حاله الحفل فإنه لا يعطى شيئا
 لأن أصل استحقاقه مشكوك ولا يقر بثبوت مع الشك كما إذا ترك امرأة حاملًا وأخا وأختا

لا قول لنفسها
 لما لا باق في نصيب
 الجوع نامة في الثانية
 وقيل من ادعى
 على قوله ربه
 ما لا يربطه لان
 ١٥١
 ما لا يربطه لان
 وسبعون ما لا يربطه لان
 وقيل من ادعى
 ما لا يربطه لان
 ما لا يربطه لان
 ما لا يربطه لان

[illegible]

فصل في المفقود

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

من نصيب ذلك الوارث إلى أن يظهر حال المفقود فإذا تركت مثلاً وجأ أخاه وأختين وأباً وأماً
 وأخاً لاباً وأم مفقوداً فقبل تقدير كون المفقود ميتاً يكون للزوج النصف وللأختين الثلثان
 فالمسألة من ستة لكني أتقول إن سبعة وعلى تقدير كونه حيّاً للزوج النصف غير عائل وللأختين
 الربع لأن أصل المسألة على هذا التقدير ثلثان واحد للزوج وواحد للأخ مع الأختين فلا يستفيد منهم
 وهم كالأخوات فقبل الأربعة في أصل المسألة فبلغ ثمانية أربعة منها للزوج وأثنان
 للأخ وأثنان آخران للأختين لكلاً واحداً واحد فموت المفقود خير للأختين من حيوته وهو
 ظاهر وحيوته خير للزوج إذا لم يلاح نصف من المال بل يعمل فتعتبر حياة المفقود في حق الأختين
 فلا يجرى إليها الأربعة المال ويعتبر موته في حق الزوج فلا يعطى إلا ثلثة أسباع المال ويقذف
 الباقي وهذه المسألة تقع من ستة وخمسين لأن مسألة الحياة من ثمانية مسألة
 الوفاة من سبعة وينبغي ما صابئة فقرباً أحدتها في الأخرى فيبلغ ستة وخمسين كان
 للزوج من مسألة الحياة أربعة فإذا ضربت في مسألة الوفاة وهي سبعة حصلت
 ثمانية وعشرون وكانت له من مسألة الموت ثلثة فإذا ضربت في مسألة الحياة وهي
 ثمانية بلغت أربعة وعشرين فمقتضى للزوج أربعة وعشرون لأنها أقل الحاصلين وهو نصف
 للعائل وتوقف من نصيبها أربعة وكان للأختين من مسألة الحياة اثنان فإذا ضربت في السبعة
 حصلت أربعة عشر وكانت لهما من مسألة الوفاة أربعة فإذا ضربت في الثمانية صار
 الحاصل اثنين وثلثين فيصرف إليهما أقل الحاصلين وهو أربعة عشر هو ربع الستة
 والخمسين فكل واحد منهما سبعة وتوقف من نصيبها ثمانية عشر فجميع ما ينفرد الزوج
 والأختين ثمانية وثلثون الباقي من الستة والخمسين هو ثمانية عشر وتوقف فان ظهر أن المفقود
 حي تدفع إلى الزوج الأربعة الموقوفة ليمتد له نصف المال وهو ثمانية وعشرون ويكون

مفت

[illegible]

كذلك ثم من قبل النساء أيضا الأصل تأخير العقوبة إلى الأجراء وأما عمل عنده الرجل للرفع شر
تأخير وقوع منه فهو كالحرب بخلاف المرأة وإذا لم تزنا وأعمالها عن نفسها الرزق عصمة ما لها ولكل واحد
من المكسبين ملكا فلو نكحها الكاهن لا ميراث لها الزوج كما نكحها بنفس الرقة قد بان من ذلك ثم
علاها فلا يكون كالنكاح المرضية وأما المقت بلنا ربح ثالث عصمتها ونفسها كما تسترق
والاسترقاق لا ينافي عصمة ما لها أيضا ذكره الامام المشيخي في شرح السيرة الصغير وذكر
في شرح السيد الكبير ان الذي انقص المهر وحل بها ربح كان كالمكوفة حكمه في المسلم الذي ارتد
للمسلمة كزوجة

ولحق وذلك لأنه من أهل دارنا فحرمي عليه أحكام المسلمين وهدى المرتد فلا يرث من أحد
 لا من مسلم ولا من مرتد مثله لأنه جان بارئ تاداة فلا ينطبق أصله الشرعية التي هي لا يرث بل
 يوم عقوبة كالغافل بغير حق وأيضا المرتد ملحق له لأن ما انتقل إليه لا يقر عليه ونعتبر في أمثاله
 الملة وهو نظير المحرم في كراهة خلدسان وتزوج مسلمة وكافة أصليته ولا يرثه كل النكاح

يعقد الملة والملة له، وكذا الملة لا يثبت من احد الا باليست ذات صلة الا اذا نزلها فاحية

[illegible]

ثريا عنهم من مصيقة بن هبيرة بمائة الف درهم واختلفت الروايات في ان ابي واثب
عمران بن مهران

الموت المبردة فانه لا ميراث له ^{في الميراث} بعد ذلك ^{الميراث} الحق لو اسلم بعض قريته بعد رده
 او ولد له من علوقه اذ حدث بعد الردة لم يرث منه ^{في الميراث} وروى ابو يوسف عن شريك انه يجنب
 ويحرم الوارث وقت الردة ^{نظمت} فلا جعل استحقاقه بموته قبل الردة بل يكون ميراثه لو رثته

کافی خیر العبادہ کی دعا کا یہ حصہ ہے۔

[illegible]

تقریرہ و اخبار
لکھنؤ شری ۱۳۷۷
المنہاجہ

من باب الغرض قوله ثم مضى الى
الغرض فقال عن الاصل ان
تقوم فوهن من تأثير العقب
فان مضاهاته في الالبسة
شبهه شاحه الكا
١٥٤

المطبعة الجديدة في بيروت
توزيع: دار النشر في بيروت
تصميم: محمد عبد الحليم

شیرین و خوشبو
ساخته و غرقون بنام
بجاییم و از دست
ساخته و از دست
از دست و از دست
فصله

لکھنؤ، ۱۲ مارچ ۱۹۴۷ء

انوارات مایں
وہ کہ وہ اکثر ان کے
الحال تھے
نفسا میں داخل تھے
تالرا کا نام

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

ان قد ثبت ان الله تعالى
 قد خلق الانسان من
 طين و قال علي بن
 ابي طالب في تفسيره
 ان الله تعالى خلق
 الانسان من طين
 و قال علي بن ابي
 طالب في تفسيره
 ان الله تعالى خلق
 الانسان من طين

ان قد ثبت ان الله تعالى قد خلق الانسان من طين و قال علي بن ابي طالب في تفسيره ان الله تعالى خلق الانسان من طين و قال علي بن ابي طالب في تفسيره ان الله تعالى خلق الانسان من طين

ان قد ثبت ان الله تعالى قد خلق الانسان من طين و قال علي بن ابي طالب في تفسيره ان الله تعالى خلق الانسان من طين و قال علي بن ابي طالب في تفسيره ان الله تعالى خلق الانسان من طين

والصالحين والذين هم على صراط مستقيم

